

حَمْدُكَ يَا رَبِّ

تأليف
الإمام الزاهد أبي عبد الله محمد بن يحيى بن الحسين
الطوسي الكوفي القمي
الطريق الجديدة سنة ١٣٦٨ هـ



مكتبة
دار الكتب العلمية

تمت

(ملحق الحبيب)

قال الإمام أبو حنيفة: محمد بن علي بن الحسن بن بشر، الحكيم النوفلي، رحمه الله. (السنن 4/ 366)

لنا بعد ذلك ذكرت البحث في ما خلص فيه خلافاً بين النفس في ذاتي للولاية
وسألت من ذلك الأثرية وماذا هم وما يلزم من قولهم. وهو يعرف الولي نفسه أم لا؟
وقد ذكرت أن ناساً يقولون أن الولاية مجهولة عند العامة. فمن حسب نفسه رياءً وهو بعيد

فلما علم انه مولود للناس يخشون في هذا الأمر، ليسوا من هذا الأمر في شيء إنما هم قوم يخشون لفظ الولاية من طريق العلم، فيتكلّمون بالمتكسب والشرع من خلف أنفسهم، وليسوا بأهل خصومي من جهة، ولم يبلغوا منزل الولاية ولا عرفوا حجة الله إنما كلاسهم في الصنف، وجماعهم في الأمور الصفة، فلما حلوا إلى الدنيا تظلم كلهم، وذهبوا عن معرفة منبع الله بالبعد، لأنهم عجزوا عن معرفته، وعن عجز عن معرفة الله تعالى كل من عرفه صلبه أجز، لذلك وصير كلامه جوفاً في المعاني.

التصميم الداخلي

مولانا حسن علی

والأولاد خدمنا على مسطيق: صيت أولاد حق لك، وصطف أولاد الله، وإلا عيبه
بعضهم منهم أولاد عبد.

فأما ولي حبل الله الرجل لما كان من مكركه. كتب إلى راجد تعاضد، وحزم على الولد له
الضمان بثلث الفروعة. فنظر إلى ما تفرقت له في القيام بهذا الفراء، فلما هي حراسة هذه الجوارح
التي: لسانه وأصبعه وبصره ويداه وأرجله وبطنه وأرجفه، فصرخ لها من يده، وجسم فكره
ووعيت في قلبه للحراسة، وألها من كل شيء بولغا، حتى النظام. فهو رجل مؤيد
الفرانجي حافظ لحدوده، لا يستغل شيء من الملك. يدرس هذه الجوارح حتى لا يتفطع
الولاء له تعالى بها من حوله. فسكنه قلبه، وهدأت جوارحه.

فنظر إلى سلاله ، طائفاً هو وحده ، فنظر عظيم ، لأنه وجد نفسه يستولى شجرة عظيمة
أخصانها والشجرة باقية بصلاتها ، فما يؤمنه أن يفعل عنها شيئاً بل الشجرة تحت يديها
أخصان ، كما كان يتيماً ، فكذلك عظمتها خرج من تحتها مثلاً ، فكذلك الشجرة التي عليها من
أصلها ، ليؤمن من خروج أصلها ، فليعلم ، فليكن قد لا يظن ، بل إذا أصلها قد بلغت
من أصلها ، فليكن قد لا يظن من شجرة دون أن يظن من أصلها ، طائفاً فليعلم من أصلها
استراح .

فلما نظر هذا العبد إلى جوارحه قد بدأت ، فليكن إلى باطنه ، بل قد نفسه عظيمة
بشجرات هذه الشجرة . فقال : إنما هي شجرة واحدة ، أبيض في منها بعضها وحضر على
بعضها ، بل في حضر عظيم ، أبيض أن الحرم بعري حتى لا ينظر إلا الصباح ، طائفاً بين
العظمى على عظم رأسه من وقته تلك السنين ويصبح الجوارح ، فليكن فليكن ساعداً من
البركة ، رميت في أوبة العبد . فلما رجع في هذا الخوف ، فليكن عليه السعد جميع
الأمر ، وحسنه من الخلق ، وأحسنت من القديم يكلم من أسرار الله ، هو رجل ، ومبرور
من يهرب من كل أمر ، حيزاً منه ، وخوفاً على جوارحه من نشأته الشهوية .

فقال لي نفسه : قد انتقل إلى برية غلي في جميع عري ، فليكن أبيض أنه أبيض
في من له وميلته ، وعلى بطون قلبي من هذه الأسرار ؟ فليكن أمل القليلين بصفوة من
التيهم أمراً ، كما حلز متبداً للعبد ليظهر فليكن ، بعدما استطاع له يظهر انفسه ، فليكن على
وطني كل شهوة في نفسه لهذه الجوارح السبع ، مما ألقى لو ينظر عليه . وقال : فما هي
شهوة واحدة ، تطلق في في ملكه وتحتل على في مكان ، فلا يلامس منها ، حتى لميتها من
تسي برحمة الله عليها إيمانها ، فليكن الله ، فليكن الرضا من عبته وملا يرد .

فانظر هذه الآلة هي ، فليكن من صدق الله في ربه ليظهر ملكه ، ولفظه بصدق
وظهارته ليتل ما وعد الصادقين من ثواب جودهم . فليكن من صدق الله في ربه ليظهر
بخالص قسوته^(١) فلما نظر حب طمعه ، فليكن أولاً الطريق إلى ، وأثره الأكبر على جوده ،
والفصله كرامة الصادق يوم الله .

فلما الذي فتح له الطريق إلى الله ، فليكن الذي ذكره في تزيينه جوارحه ساعداً مبداً
لوتهم ثباتاً^(٢) (التكبرية) ، فلم فتح له الطريق إلى أشرف الثمر في صدره ، فأصله
روح الطريق ، فوجد قوة على ربي الضعوات ، فليكن وطناً ومجرافاً ، فليكن له في الروح .

(١) انظر حديث الترمذي عن الصادق وماله من ١٩٧ - ١٩٨ .

لأنه كلما رفض شيئاً نأخذ من ربه عطلة من روح القربة، فنزداد قوة، لقوي على الرفض، حتى نمر في الطريق، ونحذف بصرنا بالسر إلى الله تعالى، فعلم أنه إذا رفض شهوة الأكل، ينفي له الله ورفض شهوة اللباس، فإذا رفضها، ينفي له أنه يرفض شهوة الطراب، فلما رفض هذه الأشياء، رفض الشهوة المسح ونفس الإنسان والبدن والرجل، فلا يبقى إلا هذا لا بد منه، ولا يسبح إلا إلى ما لا بد منه، ولا يخطو إلا إلى ما لا بد منه، ولا ينفي إلا إلى ما لا بد منه، فيلزم العوكة تماماً لهذه الأرباب، وإسكتة لهذه الشهوات، فلو لم تقرأ والشرح صغره، وإسخر العظيم ههنا لوالسكونية بين مسجون ومفكر، وممكن أن من زالت هذه التي عطلة الطريق، فمن جهة وأبعد من جهة عطلة، فاحذر عفا الهيب.

قال له كمال: وكيف ذلك؟

قال: من أجل أنه إذا سميت أرباب عطلة في قلبه، واتسع قلبه وتفرج صدره فربحت نفسه بخروجها من تلك الضيقة إلى مساحة الوحيات، فترك القوكة لهذه البوارح، وتخطى بطنه بما فتح الله له من شأنه على الطريق، وهذا هو الذي له من الحكم والفكر، وعلم الطريق، وحفظ النفس على ذلك، فحرم من أجل الليل إترانهم وتجاهلهم، ثم أخطى على ذلك الليل فوالهم، طمعت قلبه للضيق لها، وموتت عليه الليل تسببها، وتباعدت عليه الدنيا طويلاً لا حصرًا.

فكتب هذا الأسد المنفرد وله من حبه تركب عنه، وذلك لأنه إذا لم يترك تلك الضيقة، التي كانت زالت بالظلم عنها، تشبهاً بصوت (منه) بسنة فسكتة، التي انطلت من الشككة، فهي أشد حرماً وضيقاً لا تملك على نفسها أن تتركها، فصار من الضيق كذلك من شكة صاحبه، فهي أشد وأصعب من أن يظفر بها، فأسطر هذا الباباً ثانياً وأبث مهلت كل من كسب طريقه، وأبهر لا كساً على مشيه، فمن حينها ملطت بولت نفسه، فلم يزلوا في تلك وصغره قد تقوى القرب العبدان، زوالهم خمسين البطل.

ولذلك لهم عزاب مضطربة، لا هم يتوسلون من هذا الأمر ويتطهرون ويصعدون ويصعدون في سبعم، ولا تسمح قوسهم بأن يصعدوا إلى أسلاك الأركان، لأن فيه مشقة وعناء، وله كانوا أصلاً للروح والسما، فلا قلوبهم مضطربة على الله ولا أقدارهم مشقة بعيداً الله، وقد عطلوا الأركان عن العبادة، وعطلوا القلوب عن السير إلى الله عز وجل، وطمع مسألة المبال، فصاروا تحتك الشيطان، فهم القريب، وتعداً على القلوب، يسبون في الملبك، ويغصون القضا، والجهال والله من بينهم، والمفردة يا يدرة من الرعدة.

قال: يا بني القريظي: وضعت اليدود، وليس في هذا الشغل، أن تلام به، ما يصبره
من سائر الألفاظ، رأي غيره أشرف من هذا: وهل التزم به الجيد إلا بهذا
لأن له كلمة قبل يصره، أن هو تشغل بهذه الطائفة.

لأن رأي غيره أكثر من سائر إلى الله تعالى، وقب على بعض حيلته أو على شيء
من حيلته، فلهذا به؟ أليس هذا مما يلف به عن السوء؟ أزالته لو أن أمير المؤمنين دعا بعض
فروقه ليريه ويطلع عليه ويخبره؟ فسل إليه هذا القصد: فلم يلق بعض الطريق، عند أبي
موضع غيره، على كونه ليراه، فأخذ يسي له هناك لعمري، هل يقع ذلك من أمير
المؤمنين؟ واحتج القاصد بأن قال: أليس هذا التصرف لا يضر به إليه، أليس هذا عند
عمل المثل، من الحق؟ وما خطر هذا التصرف عند أمير المؤمنين؟ رأي هذا من ملة
إنما ذلك ليراه، ويظهر مكنون ما حله لك، فما تشاك بهذا قال القاصد: لاؤ أن
عنده، فلهذا السمع أمير المؤمنين بذلك، فزجره وقال: أجب هذا إذا سمع
لاقره بما ينافي له إلى؟ فوجد عليه من ذلك، وقال: أجب الجيد حتى لا تسيء إلى
معدنا بذلك وهو في الحال تمنع القربة، لا بالتصديق به، فخصر إلى.

فإذا كنت حله المستطاع، لينا بين السيد، في الدنيا هكذا - فكيف بمسلكك مع رب
الجنة على هذا السبيل.

فصل الثاني

دعوة الحق وإجابة العبد

إن الله تعالى دعا العباد، فقال: ﴿يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله والرسول إذا دعاكم
لما يحثكم﴾ (الأنفال: ٢٤) فاجابته طائفة بأن آمنوا به، وخطروا في عمل الأركان، فقبل
لهم: لكم، بما أحبتهم، حياة القلوب فوجدوا: ثم تقدمت طائفة أخرى، أعلم حله الطائفة
فأخلصوا العمل لله، وتطهروا من التخليط فقبل لهم: لكم، بما أحبتهم، حياة الأركان طاعة
ونسابة. ثم تقدمت طائفة أخرى، فخلصوا القلوب، وتطهروا من شهوات القلوب وأعمال
الهمى، فقبل لهم: لكم، بما أحبتهم، حياة القلوب اليهودية فقبل لهم: لكم، بما
ورده عليه من القلوب، ثم تقدمت طائفة أخرى، فخلصوا القلوب، فقبل لهم: لكم، بما
أحبهم، حياة القلوب، والقلوب، نصيبكم.

لهذا فرج طيفك. كل طيف إنما يظني من حله الحياة، فهي وعد الله بهاء، حتى يرى
استجابته لدعوته، لأن مريد القلوب من شهوة النفس، تنكسها رفض شهوة تان من الجفاف
بالسطة. فيقال لهذا السائر إلى الله عز وجل: قل إن نال فرسوك إليه، ومالك مشيئة

الفلسفة، الوصول إليه من أجهل المشتبهات، ألفت باق حتى ترفض هذا كله، وإنما تبلت
أشرف الأولياء، وبعد طوبى خلا من أجل شيط الوصول إليه، ونظير إلى سببهم، ومأس
فلكه في مذهبك إن شاء الله تعالى

فالمطبعة الأولى ستعرف قليلاً، فلما رجعت، روح القوية ظلت لها قد أصابت القوة
كلها، فتشجعت في شهور النفس من العبادات والعباد الآخرين، وحبها الكلام على ما
يأتي به، حتى لم تزل على راحة، في قبة أو ناحية من النواحي، ثم عن طاعة من عزلاء
الرمس، من جهك وفتها، وتعددت طبع تلك الأعداد إليها، وتطعيمهم بها،
وبرهم بها، هذه أشر السحرة، فطهرها لطيف، وبها من ذلك، فلهذا أنشأ هذا الطريق

الطريق الثانية سمرت قليلاً، ثم خرجت على طامحات فلكه بها حتى أتتها إلى تعبها
الطامحة، فبقت وهي تسبحا مكنن القنن، فالسبل والليل، مثل العظيم الأبرهة، والإصجاب
بعها، والتكر رغبة والنحوه والتمتع والسفوة والبهائية إلى قبال الناس لها، وتسلم
بما فيها، لأننا مصقية إلى تلك النفس عليها، والفرح يملحهم لها، وخرقة متروكة منزلة
عدهم لازم للقاء، شراقة لهما، وتظفر وتعلق لهما، عامة أرمها على الخيل والسداوة،
تبدأ على أنوارها، التي هي راحة نفسها، لأن ذكرت الأخرى وشما لبعاء، ذكرت أحوالها التي
تصل لركابها بهذا، فخلبت نفسها، وهل تطيب نفسها إلا من ركونها إليه؟ حتى خرجت منه
رجاء، حتى تعلقن إلى أحوال خرجت من أركلا منة، وقلب قدر وليسك سليم؟

والنفس طبع له طريق، صعد إلى الله تعالى، لا يخرج بعيداً ولا قسداً، فبقت من
شهورات شمعني، ثم عذب من شهورات انحلال، كما عذب من شهورات الحرام، ثم عذب
من شهورات الطاعات، وتغير الأحوال كما عذب من الحرام، ثم عذب من كل منية
خطرت بآله، كما عذب من هذه الأشياء، بلول في نفسه، إن حجابي، بين وبين نفسي
نفس، كما قامت دعي شيط نفسي كلمة بين يدي، فحجبني من دعي

فيلما بعد صفة سرفل، لما زلت به أحوال السجادة، بركة والحقيقة، فلكها وجد
من قبل الله فارتد وتعود إلى هم، حتى حل واجبه، فمطلق العبد كله، وبعد حارساً
قلبه من تعرضه هذه النفس

فذلك له لائق، وكما بحرمه، وما تصومها النفس؟

قال: إن تصوم ساعة النفس والقلب، بالقلب في حد الساعة بالية، والنفس بالية
تلك، مثل السجدة من الله في المجد فتمتد هو للقلب، وثابت النفس لقلبه نصيباً من سلامة
المعطاء، فإن الحلات بخليها نصيباً ليرتد المجلس على منها، فبما أراوت أن تصل إحدى
في راحة أحوال، من المعطاء، ونحوها من الفصل، فهذا مذهب الشرائع

المتعلق بهذا الطريق لما تضمنت النفس حلالة العظام استقرت بعد هذا إلى
حمل الأركان وهي حلالة لما فيها من الشهوات. فإن أركانها صاحبها وما استقرت به
المتعلق نصيبها من العظام لا يتعدى هذا. لهذا الحارس لهذا الطريق، بخلاف المتعلق فكيف
يصل إلى حمل الأركان ليس حمل الأركان على ما وصفته. طارئة فلا تسمى بهذا ولا
الباقي. ولا يترك شأونهم وسعيهم لأن حاشيتهم عزيمته. وهذا لا يترك.

فما زال ذلك طاب هذا الصانع في غيره إلى الله تعالى. جعل نفسه لغة السلال.
ولله الطامحات. ولله العظام. ومع ذلك. يجهل نفسه في تصفية الأحمال المتبقية. مثل
الشح والرهبة والطمع والجور والفساد. وثلاثة كانت. لأن الشح وقبحه والطمع والطمع
من قدر النفس. ومن قدر في هذا السير. فأي مائة نفوق هذا حتى لا استقر سببهم
من الصدق. ولم يبق للمعنى لينة الطبع. التفت إلى نفسه فوجدتها كما كانت بدءاً. فيها
تلك الهبات موزونة.

قال له قال: وما تلك الهبات؟

قال: طارح بالأحرار عند الشوق. والطلب للفتنة عند الغد. ومع هذا أخرج
الأحرار طلب. هل لهم الخلق في مكان نفسه. وغوا إلى الحياة ونسأ في رهبها. ولقد
الأحرار. والطمع في المراجع التي هي مطلق النفس من باع الأرض. يستمره سببهم
صاحبها أن يجهل. قلبها على الترف. فهي مضطرب. قد توفد منها الموت. ثم يفتن
حليها صاحبها. فيطعها في الماء خطأ لم يرمي بها إلى اليس. ثم لما أوفد منها الموت.
وفي حليها طاعة صاحبها. لهذا الغيب من صاحبها.

لما استقر هذا الصانع مبهمة من الصدق في غيره. على ما وصفته. ووجد
تفله حبة معها هذه الصفات. المعتر والمقطع صفته. وكان: كيف في أن أخرج من النفس
حلالة هذه الأفعال. فهم أنه لا يترك على ذلك. كما لا يترك أن يترك الشهوة الحرة.

ولقد: قد علم نفسي قد أوتيتها يعلق مني إلى الله فكيف لي أن أعلق. ولها
فأبقت وهي: متى الحقها؟ لموقع لي مغفرة الجور. فاستويش. وبني وحيداً في تلك
المغفرة. لأنه قد أعتد الله النفس ولم يزل أس الخلق. فحفظ حار مضطرب. لا يترك
أقبل لم يترك. فصرخ إلى الله بكلمة من صفته. حشر البدن. خفي القلب من كل جود.
وقال في جهنم: قد علم. بأحلك الخيوب والبطيئات. إنه لم يزل لعلي بالصدق. موضع
لهم أنطلق به. ولا أن يلقوا على صدر هذه الشهوات البنية من نفس والغير. فأعني.

لقد رقت الرعدة. رسم. ظهر ظله من مكانه الذي قطع فيه. في لحظة. فترك به
في محل القرية عند في المشرق. فوجد روح القرية ونسبها وتصبح في المساء. وفي

مباحثات ترحمده. ومثله قوله: عز وجل: ﴿لَأَمْسِ يَجِبَ الْمُضْطَرُ ۚ﴾ هذه هي كتب السوء
ويضطركم مختلف الأرضين (القول: ٦٤).

ينزل في هذه الآية: لا وله قلبك إلى صديق لنفسك وجهك بشكك السوء هذه
ولا يجيبك إلى ما دعوتك حتى تخلص من ذلك ورثة قلبك إلى الله تعالى. الذي قوله
القول: وحتى تكون مضطراً إليه.

المضطرب (هو) الذي تلتصق (أه) وسوءه، وبني مضطراً في المضطرب لا يهتدي إلى
الطريق. فهو موحى مضطرب. ألا ترى أن الله تعالى أحل المضطرب في سيرة الأرض، السيرة
وغيره. وعجلاً؟ فالمضطرب في سائر السيرة فيه الحق بالرحمة والرفقة.

وقال عز اسمه: من تزله أبواب جهنم في الله من جهنم (الصحيح: ٦٨) بحسب
الجهنم الآية: المصنوع جرح كرم يتعلم إليه.

ثم قال: ﴿قَالَ بَيْنَ جَاهِلِيَّاتِنَا لَتَهْتِكُنَّ مَسْنَدَ﴾ (الملكوت: ٦٩) والسبيل هي
الطريق. ولهم الله للأزلياء طريقاً، فيها تلتصق على أقدام نفوسهم وروافد واحداً لها برد
من المطر. وإنما مقامهم ليسه يصدق المجاملة. والهدى أن يميل بقلبه، مشتق من
تهادن. يقال في اللغة: مشور لئلا يهادى. أي يتسابل. رتبة مأخوذة منية، لأنها تعني
بالقلب إلى صاحبها.

وإنما وجه الجهد حين خلعت دهرته: وإنما خلعت دهرته حين صار مضطرباً. ثم
بين أنه يعتمد (يعتمد عليه) ولا ملكت بقلبت إليه، لأنها دهرته وجلل إحداهن جيب إلى وجه
والأخرى إلى عمله، فما هو مضطرب ولا خلعت دهرته. فلما أحييت لهذا المضطرب دهرته،
ظهر من محل الصافين، في طرقه حين، إلى محل الأسوار الكرام. وراقت في ذلك حركته،
على السيرة ترويه الصفة ليدق من أن النفس وبكتفه عنه السوء الذي وصله الله تعالى
في هذه الآية.

قاله قلنا: وما نملك السوء؟

قال: الذي وميلت يدياً. ما كلف بيده في نفسه، ومن تلك الهتكت الفسقة التي لم
يقدروا أن يمحروها من نفسه. وإنما يمحروها عنه الله. عز وجل! فقبل له الزم هذه الصفة
يغرم الله تعالى! وأنت متيق من وق الفتن حتى قرألت هذه الهدى، التي في نفسك بما
مرد عقلت من أنوار القوة فمحروها من صور من صوته. وتصلح له. ووكال به الحزن بحريته.
فإن ثبت في مركزه فقد وفي بشره الله. وإن أشل يتركه وحروب بهر مستولده طهته
فليس إلاخار بالسوء. فانظر أية جس هذه، حيث تقدر على خدعها وهو في محل الكرام
الأحرار؟

قال له قال: وأين محل المصطفى؟ ولين محل فكبرهم الأحرار؟

قال: محل المصطفى في المسجد النبوي عند بيت العراء، حيثك سجدوا لأمرهم حيث

المعروض

قال لابي: وما بيت المزة؟

قال: بيت أولي القريتين جنة واسعة، في البقعة مباركة، موضح في بيت المزة في

سجدة النبوة ثم بولي خيرة في حفرين سجدت تلكه زوجه من ابن حبان وحمد الله

وأما محل لأحرار الكراوة، فليست للمعذور، في حدود حلين، فوق السجدة النبوية

ولجوتها ثم بقرينة منها على مرابهم، في حلين إلى العرش، حيثك سجدوا فوقه بغير

حتى ينهوا إلى محل الأبرار، حول العرش.

(الفصل الثالث)

(ولي حق الله وولي الله)

فهؤلاء كلهم أولياء حقوق الله، وهم أولياء الله يصرون إلى الله تعالى في مراتبهم

المطلقة بها ومنصرون روح القربى، ويعيشون في نسمة الشرح والمخرج عن رق النفس

له لموا العراب، فلا يشغلون بشيء إلا بما كان له من الأفعال، لئلا يضرهم الله من

المرتبة إلى جعل أيمانهم حرمهم، فيصرون مع المعروض في تلك الأعمال، ثم يلقون إلى

مراتبهم. هذا تأويلهم.

فمن لم يلق منهم بما شرط عليه من لزوم القرابة، ومضى في فعل من أفعال الغير،

بحسب أنه قد فرغ واستغنى، وما ناله من تور القربة فيبقى ألا يكون مطلقاً - فقد وقع في

الخطأ، لأنه ترك الشرط ومضى بهوى نفسه.

وإنما شرط عليه لزوم القرابة، لأن عرى نفسه معه، والأشخاص التي رصفت في

نفسه - فكيف يصح له أن يمشي من القرابة إلى محل بلا إن؟ فإنه يلقى نفس بلا إلقاء، ثم

يكون معه حواس، بل معه حواء وشهوات، فترافق فعله تعلقاً، وهو معه، فيتركه ويخلي

سبيله لأن يرجع إلى مكان القربة، فيقف مع المعقود في القرابة؟ إن هذا الحق صعب،

لأن طبع في هذا وقد طبع العجز وحصل بهوى نفسه.

لهذا وجعل مستخرج جعل نفسه في أربع أهره، ويرحم الله إنما خلق للمعربة.

بهذه المعربة - فلهذا لما إن عبودية الأرباء أخص من أن تعلقها بنات النفس، وكيف

يكون ما تحصل عبودية، وأنت في أحوال انقياس وشهواتها وعبدتها وألقها وانقلتها إلى

حالاتها لأن أصبح بكون ظم من وجل.

الطيران الثالث والقاتل: رمى جند القصر الذي طوى عن ٩ من المد
حوله؟

السؤال السابع والثمانون "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"
 زالمجس = ٨٨.

السؤال الثامن والتسعون "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال التاسع والتسعون "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال العاشر "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال الحادي عشر "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال الثاني عشر "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال الثالث عشر "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال الرابع عشر "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال الخامس عشر "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال السادس عشر "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال السابع عشر "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال الثامن عشر "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال التاسع عشر "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال العشرون "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال الحادي والعشرون "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال الثاني والعشرون "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال الثالث والعشرون "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال الرابع والعشرون "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال الخامس والعشرون "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال السادس والعشرون "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال السابع والعشرون "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

السؤال الثامن والعشرون "وما هذا السبع من هودا (أكل سر خذك لا يذهب)"

(١) مخرج محمد بن عبد الله بن قيس (١١٩).

(٢) مخرج محمد بن عبد الله بن قيس (١٢٠)، وابن عبد البر (١٢١)، وابن عبد البر (١٢٢)، وابن عبد البر (١٢٣).

﴿طوبى للطلع متى رما﴾ وما سرب حبه لك جنى. يستكره حتى. حرك. أيد؟

السؤال العسرون ومائة) وما الحقيقة؟

السؤال الحادي والعشرون ومائة) ومن القيع اسفويو القبعث حتى صوي عبتا

السؤال الثاني والعشرون ومائة) وما معنيهم يوم في الحقيقة؟

السؤال الثالث والعشرون ومائة) ركب نظرك التي الأوياء كل يوم؟

السؤال الرابع والعشرون ومائة) ولئن نابا ينظر فتوم؟

السؤال الخامس والعشرون ومائة) ولئن نابا ينظر من الأياء معنيهم (السلام؟

السؤال السادس والعشرون ومائة) ونعم الهالة عني خلاصه بي كل يوم؟

السؤال السابع والعشرون ومائة) وما قسم مع الطيب والخصيب رالح. انضاب
والطوبى والفرى بينهم بي بذلك؟

السؤال الثامن والعشرون ومائة) وما ذلك الذي يقول (أريدوا الله أكرهه
[مستكره] ؟

السؤال التاسع والعشرون ومائة) وما ذلك الذي يقول (مستكره بي لغرضه)
أكرهه ؟

السؤال الثلاثون ومائة) وما معنى الاسم؟

السؤال الحادي والثلاثون ومائة) وما معنى اسمك؟ الذي اسمه حب منه جميع
الأمم؟

السؤال الثاني والثلاثون ومائة) وما الاسم الذي يوجد على الشجر (لا على خلاصه؟

السؤال الثالث والثلاثون ومائة) ومائتا مال من صاحب سليمان شجرة وطوبى له
عليه؟ هذه الكلمة وهو يسوق من الرسل؟

السؤال الرابع والثلاثون ومائة) وما للسعد . بي بذلك؟

السؤال الخامس والثلاثون ومائة) ومائة طلع من الاسم على حرفة الرضى معناه؟

السؤال السادس والثلاثون ومائة) ومن باب هذا الأصيد التقى على فخلق به
آدم؟

السؤال السابع والثلاثون ومائة) وما كسوة؟

السؤال الثامن والثلاثون ومائة) وما حروقة؟

(الزاد المرسوم يحفظه وما كان لزيد أبي يتي الذي أبي^(١))

(الزوال للمطاهير والمصروف والملائكة) وقوله: **أَكَلِ حَبِيبَةً**

«السؤال الثاني: ونفسه: «هل هناك؟» والجواب: «نعم»

السؤال الثاني والعشرون: (وماذا؟) من أين يتكلم الناس حتى يقيم حجهم لك حبيبهم؟
 لأن الله تعالى قد أقام للحجة عليهم سبلهم به - روي عن لقمان هذه الطريقة التي يجب حرايين
 (تكملة) ٢٠

(المؤلف: فراج الحسود ومكي ربيع طرائف الحبيبه من خزانة الكلام، ١٠٠
مخزاة، علم النجوم)

(الوفاء للعالمى والعصاة ومثله) وأين حزنتى علم الله من حزنتى علم الله؟

٩٦- عزال الحادي والعشرون رماناً وقد ناول قم شكتيباً - بركة الحرفاء - من صبح
الرجاء في هذه المعلقة الثانية

الأسود: قصب، والبيضاء: رمانة، وما بيني للمنهر: الذي بيننا وفك شمر أسير.

المختارة: ٢

(الفصل الثاني)

(رحمهم الأوباء وعلم الآباء)

بعد وائب، هذه هي كلمة الاباء، رحمهم الله، بهذا العلم بطاعة الله، وبذلك العلم بقرينة العصرية، لا لأنه من كتب له العلم، من هذه النوع من العلم، بل كما فتح له في سبب الاعتراف، هو لاحظ، لك الحقائق، بعد، لا فزوم لم عذب له، انك في علي، م ظهر بعد سبب لم وضع له هو، فتمت، والآية الله له، وضع في المجلس الاعلى من مجالس الأباء، في هذه الحالة، ولما مجالس سادسا، ما به من حاشية، في وضع من علم مع انشاء للأمر، فيكون به العصرية، معاذ الله

مقابل هذا الجأز (أو كذا خنز من حد الخنز) ذكرناه في معنى حد مياه خروقات من حد الباب حتى يكون آتيا العذابي¹ نافي جرم الخطم في جرم رجله يمسك الخزام

[illegible]

١٩٠٠: *أصول الجيولوجيا*، ط ١، مكتبة المخطوطات، ١٤٠. ر. ج. ج. الهندى، م. (١٩٧٧)، ١٢٦٧٤،
والطبعة الأولى (١٩٧٧)، ر. ج. ج. ج. (١٩٧٧)، ١٢٦٧٤، (١٩٧٧)، ١٢٦٧٤.

الأرپا حرفا حرفا یحسبہ ایچوہد حکمیت
 ۱۰. یی چا دای الوہ یتریں بدلالہ
 ۱۱. ایچوہد ایچوہد علیہم علیہم وعلیہم علیہم

أيهذا الفلاس؟ لا غير حالة الفسوق ولا بالكلية في الفسوق ولا يستحقون القدر
من الجرم؟ ومن جهة أخرى، فبعضهم يهاجمهم لاجتماعهم لغيره، ويترتب ذلك عن خلفه فهو
بما هي الاعتبارات الخلقية والقيمية، كما يقدم به يكتسب بخله جهاد من الحلال، فمع
الفسادية هناك بالذات التي يمكن به عملا يتكسبه به بخله عند بلوغه

بہارِ عبد القدیر بحری و قریح عبودیتِ قادری دینی و عجمی ہذا دینی و عجمی طریقہ
پر ایک نمبر 1

قال له فاطم: صعدت على شجرة العنبر. فوقف في يدها ثم على شجرة زبد. فخط
بها حجة وها حجة الزور. وصعدت على شجرة الخبز. وعلموا فرجعته عنهم فاشترطوا. وعلمت
بهم الأبرار. ومنهم وفيهم صبر الله. ومنهم وفيهم الله.

[illegible]

منه بقله من سطره هيلكمه مع المصنف في السرا شفت هذا طر فهدوا
عنه لا يجد فان انك اصبواك مع قسم من اولئك الصو فنته حقيقه ومولدا
نك والحق بصدق منك

فصل في معرفة ما يجب عليه من الحقوق

قال الزبير بن العبداء حوالة به تحول غائب قضى ديونهما بالكنس منها وكذا ما
يحم من تكاسي فحس في تلك طواب حرقه ذلك الأنوار حتى يوجه باني عريته وبم
بعد انتم سيد التي لكانت يحقها م قلت الفصل هو سيع الر مرسته حاضر كما جسد
ب حله باعناك بعد من انكر شخص راكولا إلى يوم الامر عند دحلز

هناك المخزون المتخفي، أما زخم قوة المحلل، مرور القيد، وظهوره نحن ان
مرور ونظر من هذه نرى بعد هي شيئا في العالَم بغير؟ ... بعد ان اتخذ

فيمتدح: نعم الهند الخيرة تطور و يسر لدى بعض القمام و

مضمونه العجائب. وفي من روى من كتب راجعه له ١٧٠ د. (١) فأنشأه أبي نؤاس
تكملة من الشعر في العجم (٢) إن بلغت من قبحه شيء (٣) ففخته أروى نازله

فكان من ذلك من الله عز وجل أن رجع قفله في الحقة من بيت لصادق (٤)
فمن الصدوق من بيت البر (٥) د. (٦) فأنشأه أبو نؤاس فأنشأه
المسكين الشما، حبه معالي أذن فأنشأه من البلاء ولحمو الشعر. في الله خالي
وللعجب لأجل أمان البر (٧) فأنشأه فأنشأه

ولكن أيا البقي (٨) من أجدك منصفه خير دعوتك حتى يجمعك الله (٩) د.
من بيت لصادق من روى (١٠) حتى كسر جوبك (١١) حتى جوبك من روى الشعر علم ظلم
من روى (١٢) من روى (١٣) من روى (١٤) من روى (١٥) من روى (١٦) من روى (١٧)
من روى (١٨) من روى (١٩) من روى (٢٠) من روى (٢١) من روى (٢٢) من روى (٢٣)
من روى (٢٤) من روى (٢٥) من روى (٢٦) من روى (٢٧) من روى (٢٨) من روى (٢٩)
من روى (٣٠) من روى (٣١) من روى (٣٢) من روى (٣٣) من روى (٣٤) من روى (٣٥)

٥٤ من روى (٣٦) من روى (٣٧)

٥٥ من روى (٣٨) من روى (٣٩)

قال من روى (٤٠) من روى (٤١) من روى (٤٢) من روى (٤٣) من روى (٤٤) من روى (٤٥)
من روى (٤٦) من روى (٤٧) من روى (٤٨) من روى (٤٩) من روى (٥٠) من روى (٥١)
من روى (٥٢) من روى (٥٣) من روى (٥٤) من روى (٥٥) من روى (٥٦) من روى (٥٧)
من روى (٥٨) من روى (٥٩) من روى (٦٠) من روى (٦١) من روى (٦٢) من روى (٦٣)
من روى (٦٤) من روى (٦٥) من روى (٦٦) من روى (٦٧) من روى (٦٨) من روى (٦٩)
من روى (٧٠) من روى (٧١) من روى (٧٢) من روى (٧٣) من روى (٧٤) من روى (٧٥)

من روى (٧٦) من روى (٧٧) من روى (٧٨) من روى (٧٩) من روى (٨٠) من روى (٨١)
من روى (٨٢) من روى (٨٣) من روى (٨٤) من روى (٨٥) من روى (٨٦) من روى (٨٧)
من روى (٨٨) من روى (٨٩) من روى (٩٠) من روى (٩١) من روى (٩٢) من روى (٩٣)
من روى (٩٤) من روى (٩٥) من روى (٩٦) من روى (٩٧) من روى (٩٨) من روى (٩٩)
من روى (١٠٠) من روى (١٠١) من روى (١٠٢) من روى (١٠٣) من روى (١٠٤)

(١) من روى (١) من روى (٢) من روى (٣) من روى (٤) من روى (٥) من روى (٦)
(٢) من روى (٧) من روى (٨) من روى (٩) من روى (١٠) من روى (١١) من روى (١٢)
(٣) من روى (١٣) من روى (١٤) من روى (١٥) من روى (١٦) من روى (١٧) من روى (١٨)
(٤) من روى (١٩) من روى (٢٠) من روى (٢١) من روى (٢٢) من روى (٢٣) من روى (٢٤)
(٥) من روى (٢٥) من روى (٢٦) من روى (٢٧) من روى (٢٨) من روى (٢٩) من روى (٣٠)
(٦) من روى (٣١) من روى (٣٢) من روى (٣٣) من روى (٣٤) من روى (٣٥) من روى (٣٦)
(٧) من روى (٣٧) من روى (٣٨) من روى (٣٩) من روى (٤٠) من روى (٤١) من روى (٤٢)
(٨) من روى (٤٣) من روى (٤٤) من روى (٤٥) من روى (٤٦) من روى (٤٧) من روى (٤٨)
(٩) من روى (٤٩) من روى (٥٠) من روى (٥١) من روى (٥٢) من روى (٥٣) من روى (٥٤)
(١٠) من روى (٥٥) من روى (٥٦) من روى (٥٧) من روى (٥٨) من روى (٥٩) من روى (٦٠)

(١١) من روى (٦١) من روى (٦٢) من روى (٦٣) من روى (٦٤) من روى (٦٥) من روى (٦٦)
(١٢) من روى (٦٧) من روى (٦٨) من روى (٦٩) من روى (٧٠) من روى (٧١) من روى (٧٢)
(١٣) من روى (٧٣) من روى (٧٤) من روى (٧٥) من روى (٧٦) من روى (٧٧) من روى (٧٨)
(١٤) من روى (٧٩) من روى (٨٠) من روى (٨١) من روى (٨٢) من روى (٨٣) من روى (٨٤)
(١٥) من روى (٨٥) من روى (٨٦) من روى (٨٧) من روى (٨٨) من روى (٨٩) من روى (٩٠)

(١٦) من روى (٩١) من روى (٩٢) من روى (٩٣) من روى (٩٤) من روى (٩٥) من روى (٩٦)

الإنسان: فإنا لا نعلمه. هو مصادف وكنت أبدأ: وإن أعطيناها من غير أن أله نؤمن
عليها^(١) ونحن نحقق نرى بعينه

فبعد ذلك نرى من بعد: هو مع هذه قد يظن أنه يرى من: لأن الله بعد والله يعرفه
وبعد إلى صلب الأثر

(الفصل السادس)

(أولى سنة)

بما يرى الله: فمرجل الذي يريته: وبدأ بالشرط كما روى بالصدى في سر:
والصلى في صلب الطامة: في صلبه: فالتى العالين: رجس عظمه: وهو أنه به: حتى
يوم: وهذا وطن: زمانا: وطهر: ويثية: يدسج: ودقو: وشمع: وهو: فتمت: ولأنه: فله: وبه
الضلال: الضلال: من نرى: إلى: هالك: السالك: فرب: له: من: وهو: ياجية: كجاء:
فتسار: به: من: هو: هو: به: من: بعد: وهو: كز: تير: بعد: في: قبله: الذي: حصى:
حصى: من: كجاء: نرى: حوى: ألك: حرامه: من: حله?

فهذا: هو: رسول: الله: صلى: الله: عليه: وسلم: فلهذا: هو: من: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى:
رعى: أنه: ملك: ما: حوى: إلى: حوى: حلى: أن: ما: الحوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى:
بشرط: حتى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى:
في: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى:
ومكنت: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى:

هو: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى:
هو: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى:
في: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى:

فأشبه: هو: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى:
هو: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى:

وكلاهما: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى:
الحوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى:

(١) بمرور الضيق (الضيق) في (كروخ) و(كروخ) (١٩١٩)

(٢) الحوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى:
الحوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى: حوى:

الولاية من فجوة فولي الله الله هي مسلكه من ملك إلى ملك حتى زالت فلسطين. وهو
لونه تعالى ﴿الله من قلبي امر يخرجهم من الظلمات إلى النور﴾ الآية ١٩٥٤ بعد
في أحد جهنم من ظلمات اقتصر إلى نور القرية. ثم من نور القرية إلى نوره

من ذلك على ﴿ألا إن نورية قد لا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ ليرى ١٩٧
بين الله امرهم وولي عزم على طرحهم ظهور أيمان ليد بصرة حقوقه ثم ولي
عليهم وإليه وجهتهم إلى الفصل بين يدي. فترأى دعوة خلقه إلى راحة عبيد

ثم رجع (مر حل ١) حولا الأوبة. فليد ﴿التي خير ونعمت لغيرهم ذكر الله
ألا ذكر الله نعتي القنوت﴾ في حد ٢٦٨ في الحكيم إليه وكان يفرق أو يفرق له
بطنه إلى أحد سواه

(الفصل السابع)

(أخصال الولاية العشر)

قال فاني صاحب هذا الأخصال العشرة التي تمت له ولاية الله بها من التلويح
والتلويح. ومثل التلويح التي ذكرت

قال نعم! الذي الله تعالى في الآية عني ترويه هذا لها الظاهر من
بشره ولم يبق بعد في محل القرية. ذلك منها إلى سيد الجبروت مبرم بجم نعت
ومنها سلطان الجبروت حتى قلت وختمه ثم ملك بها إلى ملك السلطان يهده
بدعت ذلك الله التي هي نعت. وهي أصل النجرات. تصارت بكتة هبة. ثم نكتة منها
إلى ملك الجبروت البرية. ثم منه منها إلى ملك الأجمال ليقول مع إلى ملك العظمة
تظهر. ثم إلى ملك الهبة يترأى ثم إلى ملك واحة يومح. ثم إلى ملك الهبة يومح
ثم إلى ملك الهبة يترأى. ثم إلى ملك القردانية يومح

قال نعم! هذا هو حيد تجسد والتجسد الذي وتكون به من هبة. ثم
بناحية من هبة. ثم يصطفي عنه فاني ما جازي في القصة والتي من أمك. فإذا
صلو من حد القصة. فلا تقطعت الصلة. بل قطع الكلام والمباراة. فيها عشر العيون
والقنوت.

قال له فاني هذا للقنوت متوي. قال له بعد. حه لا متوي متوي. لأن
القنوت تسري. لا متوي. لا. فكل ذي روح له الله إلهي أو دهم. فبقدره أحد هو
متوي. ومن أين يبلغ مقلد الله. حتى يكون للقنوت متوي.

قال. يعني أن يكون ملك. هذا لولي الحق. صاحب كلام ومباراة. يشكر في نفسه

قال الرسول الكريم قد وراء هذه صا (لأنه) فليطه الطوبى: هل يتصور أن يرد شيء؟
 طمأنت في القصور يحطروا إلى بحر يعني وأنه يحاط ما ظهر إلا أنه تهيئ أن المملوك
 ووقلت حتى في لا بعد شيء وراء (لأنه) هي - وقد يظن أنه بأي اسم يتجوز؟ يعني أي
 ملك يظهر ثم يمحله؟

(الفصل الثاني)

في عالمنا الأولياد - وعالمنا الثاني

قال له فاعل ربيعت بنا الأرياء، فكذلك أبو لهم جيد. والى له حاتم الأرياء. فله

33 باسم الروح حبيبك وعظمك⁴⁶ حبيبك في الاختيار: الله تعالى في عطفه ما يريد أن أقرب لك + لعله يرحمك بهذا لك فيه،

عن د الله يولد نعمة ايعطى من العبد انيك راوليه واطس بعض النور عن
يعبر منهم في لقاء لحلة " وحر بالسلام" وحر بالثناء وهو اثره " وحر
حاجه السوي " وليم يلقصد عن التوب يحيا للليا¹¹ حشر لا يظن ولا بهم
مخطبه رة لك الاوليه قبل يظن من بعض من مبعودا لثامن حصدية
منى الى حية رصم حاتم يوحى انما من الناس من القصور حيد - وحي من
الخلية الا على اهل بيته ورواه ما ليس لاهل بيته يصيرون ولا مبعود¹²

وكان ذلك دلائل قوية على صحة الفرض، وظهرت النتيجة بوضوح بعد
الذكورة ثم ظهر في الجسم حاد من في الحلقية متجهه مع بي المقادير من الأوتار من غير
العزم من الأوتار مع قس المحاذي من الأوتار ثم من الأوتار يتم ختمه إلى أن يـ هو

١٩٥١ - اتحاد قضاة مصر

٤٧٦ هنا يحدد سبب الرضا بالتحليل على السلام (القرآن سورة النحل: ٤٧٦).

[23] محمد سعيد عيسى، *عبد السلام (أبو بصير) السعد* ١٩٨٠، بيروت: الطائفة، ١٩٨٠.

(٢٠) وهذا على ضوء ما ذهب إليه الإمام في تفسير سورة الأعراف (٢٤)

(١١) يتبع سورة مريم من كتب انجيل المزمور الى سورة المزمور الى

(٦) يفتقر بحثنا معطاه حفيد العلوم (سورة الاحقاف ٢٤) وسورة الاحقاف ٢٤.

(٤) المعيشة والسكناء الحرة والحرية

الأول من الكتاب والأول من القواعد والأول من المعاني والأول من النظم والأول
من حروف الفاء الأولى في الفاء هو ما أتت به عليهم السلام من طهر ما لا
يوجد وهو حاتم البكر وهو حجة الله عز وجل على خلقه يوم القيامة ثم إن هذا
يعلم من الألف

قال في كتابه: «وعد الله الموتى»

قال حجة الله على خلقه، مطروقة مرفعة على رؤس الذين آمنوا من آلهم من صلوات ربهم وآبائهم (٢) فشهد الله بما يصدقون به، فثابر القديس في جلاله وحقيقته في تلك المرقطة، والله ما يهبط إلى خلقه طائفة من المعصية، فثابر الصديق فلم يزل ينادي حتى لا يسمع الله من هرب تلك المذمة إلا معصية من آل الله وميامين خيالاته فقدم (الصلوات الربوبية) وتقدم إلى جميع صفوف الأنبياء والكرامات لأنه قد آلى يصدق المعصية في ما لا يقيد له منه ويتركه إلى ما يحسنه المصنوع عند الكرمي في كل سنة، فثابر حتى لا يسمع من يهبطه الشر ويصنع تلك الخسرة في عينه أربع مر في كل سنة من التذلل لم يسمع به أحد من خلقه، غير محمد وآل أبي القاسم من معصية من آل الله وعنه وسلم، قالوا فيهم يابح من رجل، فهو من خلقه، ولو لم يسمع من معصية من آل الله

بخواند الحمد لله الشكور، ومناجى لكرم الأجداد، والحمد لله رب
العالمين، إن الله جل جلاله قد سمع مني ما كنت أطلب من الله

يُصِرُّ مُحَمَّدٌ عَلَى أَنَّهُ هُوَ وَمِنْهُ خِيَامُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَرْبَعَةِ وَمِنْهُمُ الْآتِيُّ
الَّذِي قُرْنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فَيُفَصِّلُ مِنْ ثَأْبِ الْعَقَامِ الْمَجِيدِ ٧٠ حَتَّى هُوَ بِوَأَمْرِ
حَالِ الْوَحْيِ يَحْتَاجُ إِلَى ذَلِكَ الْوَحْيِ ٧١ حَتَّى يَنْفَكَ الْحُجُودُ ٧٢ عَنْ النِّعَمِ مِنْ

١٥٠٠
 ١٤٩٩
 ١٤٩٨
 ١٤٩٧
 ١٤٩٦
 ١٤٩٥
 ١٤٩٤
 ١٤٩٣
 ١٤٩٢
 ١٤٩١
 ١٤٩٠
 ١٤٨٩
 ١٤٨٨
 ١٤٨٧
 ١٤٨٦
 ١٤٨٥
 ١٤٨٤
 ١٤٨٣
 ١٤٨٢
 ١٤٨١
 ١٤٨٠
 ١٤٧٩
 ١٤٧٨
 ١٤٧٧
 ١٤٧٦
 ١٤٧٥
 ١٤٧٤
 ١٤٧٣
 ١٤٧٢
 ١٤٧١
 ١٤٧٠
 ١٤٦٩
 ١٤٦٨
 ١٤٦٧
 ١٤٦٦
 ١٤٦٥
 ١٤٦٤
 ١٤٦٣
 ١٤٦٢
 ١٤٦١
 ١٤٦٠
 ١٤٥٩
 ١٤٥٨
 ١٤٥٧
 ١٤٥٦
 ١٤٥٥
 ١٤٥٤
 ١٤٥٣
 ١٤٥٢
 ١٤٥١
 ١٤٥٠
 ١٤٤٩
 ١٤٤٨
 ١٤٤٧
 ١٤٤٦
 ١٤٤٥
 ١٤٤٤
 ١٤٤٣
 ١٤٤٢
 ١٤٤١
 ١٤٤٠
 ١٤٣٩
 ١٤٣٨
 ١٤٣٧
 ١٤٣٦
 ١٤٣٥
 ١٤٣٤
 ١٤٣٣
 ١٤٣٢
 ١٤٣١
 ١٤٣٠
 ١٤٢٩
 ١٤٢٨
 ١٤٢٧
 ١٤٢٦
 ١٤٢٥
 ١٤٢٤
 ١٤٢٣
 ١٤٢٢
 ١٤٢١
 ١٤٢٠
 ١٤١٩
 ١٤١٨
 ١٤١٧
 ١٤١٦
 ١٤١٥
 ١٤١٤
 ١٤١٣
 ١٤١٢
 ١٤١١
 ١٤١٠
 ١٤٠٩
 ١٤٠٨
 ١٤٠٧
 ١٤٠٦
 ١٤٠٥
 ١٤٠٤
 ١٤٠٣
 ١٤٠٢
 ١٤٠١
 ١٤٠٠
 ١٣٩٩
 ١٣٩٨
 ١٣٩٧
 ١٣٩٦
 ١٣٩٥
 ١٣٩٤
 ١٣٩٣
 ١٣٩٢
 ١٣٩١
 ١٣٩٠
 ١٣٨٩
 ١٣٨٨
 ١٣٨٧
 ١٣٨٦
 ١٣٨٥
 ١٣٨٤
 ١٣٨٣
 ١٣٨٢
 ١٣٨١
 ١٣٨٠
 ١٣٧٩
 ١٣٧٨
 ١٣٧٧
 ١٣٧٦
 ١٣٧٥
 ١٣٧٤
 ١٣٧٣
 ١٣٧٢
 ١٣٧١
 ١٣٧٠
 ١٣٦٩
 ١٣٦٨
 ١٣٦٧
 ١٣٦٦
 ١٣٦٥
 ١٣٦٤
 ١٣٦٣
 ١٣٦٢
 ١٣٦١
 ١٣٦٠
 ١٣٥٩
 ١٣٥٨
 ١٣٥٧
 ١٣٥٦
 ١٣٥٥
 ١٣٥٤
 ١٣٥٣
 ١٣٥٢
 ١٣٥١
 ١٣٥٠
 ١٣٤٩
 ١٣٤٨
 ١٣٤٧
 ١٣٤٦
 ١٣٤٥
 ١٣٤٤
 ١٣٤٣
 ١٣٤٢
 ١٣٤١
 ١٣٤٠
 ١٣٣٩
 ١٣٣٨
 ١٣٣٧
 ١٣٣٦
 ١٣٣٥
 ١٣٣٤
 ١٣٣٣
 ١٣٣٢
 ١٣٣١
 ١٣٣٠
 ١٣٢٩
 ١٣٢٨
 ١٣٢٧
 ١٣٢٦
 ١٣٢٥
 ١٣٢٤
 ١٣٢٣
 ١٣٢٢
 ١٣٢١
 ١٣٢٠
 ١٣١٩
 ١٣١٨
 ١٣١٧
 ١٣١٦
 ١٣١٥
 ١٣١٤
 ١٣١٣
 ١٣١٢
 ١٣١١
 ١٣١٠
 ١٣٠٩
 ١٣٠٨
 ١٣٠٧
 ١٣٠٦
 ١٣٠٥
 ١٣٠٤
 ١٣٠٣
 ١٣٠٢
 ١٣٠١
 ١٣٠٠
 ١٢٩٩
 ١٢٩٨
 ١٢٩٧
 ١٢٩٦
 ١٢٩٥
 ١٢٩٤
 ١٢٩٣
 ١٢٩٢
 ١٢٩١
 ١٢٩٠
 ١٢٨٩
 ١٢٨٨
 ١٢٨٧
 ١٢٨٦
 ١٢٨٥
 ١٢٨٤
 ١٢٨٣
 ١٢٨٢
 ١٢٨١
 ١٢٨٠
 ١٢٧٩
 ١٢٧٨
 ١٢٧٧
 ١٢٧٦
 ١٢٧٥
 ١٢٧٤
 ١٢٧٣
 ١٢٧٢
 ١٢٧١
 ١٢٧٠
 ١٢٦٩
 ١٢٦٨
 ١٢٦٧
 ١٢٦٦
 ١٢٦٥
 ١٢٦٤
 ١٢٦٣
 ١٢٦٢
 ١٢٦١
 ١٢٦٠
 ١٢٥٩
 ١٢٥٨
 ١٢٥٧
 ١٢٥٦
 ١٢٥٥
 ١٢٥٤
 ١٢٥٣
 ١٢٥٢
 ١٢٥١
 ١٢٥٠
 ١٢٤٩
 ١٢٤٨
 ١٢٤٧
 ١٢٤٦
 ١٢٤٥
 ١٢٤٤
 ١٢٤٣
 ١٢٤٢
 ١٢٤١
 ١٢٤٠
 ١٢٣٩
 ١٢٣٨
 ١٢٣٧
 ١٢٣٦
 ١٢٣٥
 ١٢٣٤
 ١٢٣٣
 ١٢٣٢
 ١٢٣١
 ١٢٣٠
 ١٢٢٩
 ١٢٢٨
 ١٢٢٧
 ١٢٢٦
 ١٢٢٥
 ١٢٢٤
 ١٢٢٣
 ١٢٢٢
 ١٢٢١
 ١٢٢٠
 ١٢١٩
 ١٢١٨
 ١٢١٧
 ١٢١٦
 ١٢١٥
 ١٢١٤
 ١٢١٣
 ١٢١٢
 ١٢١١
 ١٢١٠
 ١٢٠٩
 ١٢٠٨
 ١٢٠٧
 ١٢٠٦
 ١٢٠٥
 ١٢٠٤
 ١٢٠٣
 ١٢٠٢
 ١٢٠١
 ١٢٠٠
 ١١٩٩
 ١١٩٨
 ١١٩٧
 ١١٩٦
 ١١٩٥
 ١١٩٤
 ١١٩٣
 ١١٩٢
 ١١٩١
 ١١٩٠
 ١١٨٩
 ١١٨٨
 ١١٨٧
 ١١٨٦

(٦) هو السيد علي بن محمد (١٠٩٩ هـ - ١١٩٩ هـ) من مشايخ آل أبي طالب
 شيعت في آل أبي طالب في الهند والسودان وهو ملازم في مدينة طبرستان
 الإسلام ١٠٩٩ هـ وكان في آل أبي طالب ١١٩٩ هـ

تبعه من عام الفمئتين في من حبات^١، رجع إلى وطنه منى الله عليه
رحم

[illegible][illegible]

وَمِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ أَهْلُ قُرْبَىٰ لَهُمْ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالزُّكُرَاةُ الْمَحْضُونَ
وَمِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ أَهْلُ قُرْبَىٰ لَهُمْ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالزُّكُرَاةُ الْمَحْضُونَ

[illegible][illegible]

(٣) المصنف: للطابع قمر الأسير غانم

١٢٦ ١٢٧ ١٢٨

فَلَا تَرَوْا أَنِّي حَلِيفُ الْبَحْرِي^{١٢} رَحِمَهُ اللَّهُ مِرَالُ بْنُ وَائِلَ^{١٣} رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنِ حَلِيفِ النَّصْرَةِ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ ظُلَّةٌ هَذِهِ كُنْتُ أَمْرَ يَسْكُرُهُ
وَيَضَعُ قَوْمُ إِلَى يَدَيْهِ مَقَالُ لَهُمْ لَمْ يَرَوْهُمْ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ يَصِيبُ شَيْئًا فِي عَيْتِهِ مِمَّ حَتَمَ
عَلَيْهِ هَذَا كَأَنَّ يَوْسَ الْبَطَّاحِ إِلَّا بَرَّ مِنْ الْحَتَمِ؟ مَأْكُورٌ سَيْفُ هَذَا خَاتَمُ الْخَلِيفِ وَصَلَاةُ
عَلَيْهِ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ مَا جَعَلْتُمْ بَعْضُكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ لَكُنْ أَلْفُ قَبِيلٍ وَهَذَا عَيْتُهُ مِمَّ
حَتَمَ

يسرنا (هذا) ان نكتب اليك لتوجه للمحتوم اني لأحد عبده صديقي
الذي ياتي من رايك لزيادة عدد نبيك منه وانك ملك الدنيا عليهم السلام الو سام
لهم على ان ياتيهم (الذي غير آمنين ان نوجه) فليس يسرنا ان ياتيهم

[illegible]

لأن الذي يصي عن سم عبادي أن استبدت لشخص خارجي قد أسرف سخطا فإني
مستبذل جديدا وأني عظم في عبادي تأويل الجملتين بالجمع

فر انطية اعلم حنق الله ويا من يد من السعد بذكر لقائه فليد تأويله تبه
حليم من بني طاهل في نه منم قبر الربيع اعلى من طهيم يوم يظن فلا
دا وولي في حنق السحراء من حنق عبي جلعيل الزلازل من الربيع من عبي الحنق فجه
بذكر من منعم الأبيد في السعد الاعلى. اجل من قل بي ما له حيه فكان من بوي
سره له في لا اريستني خاب رانكا طل الواسم عليه السلام يومه فلكم
بجدة

[illegible][illegible]

الأحجام: V_1, V_2 وحملات بين سطح P في الاتجاه \vec{u} والجمع \vec{u} وحملات القصور: T_1, T_2

يا لمعلمي الأربعة وحيه يحتلم هؤلاء فكروا حبه ان يوم القيامة على سائر الأرباء
 فوجد عند ذلك الحتم حبه هؤلاء على سائر ما ربه عند محمد ﷺ من حبه
 فهو ظم بعد السور ولا وجدت للنفس سلا إلى الأبد سكتها من هؤلاء

فلا يرى الأرباء يوم القيامة يقتصر منق هؤلاء وطبيقتهم وجد فرقة عند حبه
 الذي حتم هؤلاء سلا فكل حبه الله عليهم وعلى سائر السور س منهم؛ وكان
 عليهم يوم القيامة فهو منهم ساء الأرباء كما ساء محمد ﷺ الأرباء يتصبه
 مقام الشفعة، وفي سائر الله تعالى هذا ويصفه بصفه سائر الأرباء بطله عليه في
 العلم بانه تعالى

علم يوم هذا الذي يتكبر في اليد هؤلاء في الذكر ولهم في العلم س هو الأرب
 في الحبه س هو الأول في المظهر س هو الأول في النوع المظهر س الأول في
 الميثاق س الأرب في المظهر س الأول في الخطاب س الأول في طريقتهم س الأرب في
 السور س الأول في الجوار س الأول في دعوتهم س الأول في الربوة س الأول في
 كل مكان س الأرباء كما كان محمد ﷺ من الأرباء س من محمد ﷺ س الأول في
 والأرباء س الأول

فما حبه من الله في خلقه المثلث وصوره جلاله في المظهر الأرباء فهو
 في حبه والأرباء من خلقه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه

هؤلاء الأرباء في كل وقت هم فعل به وكنت أعتني ذلك سنة في الحبه س
 هم أهل بيت الذكر همت وسور الله ﷻ لألحاح ذكر الله وبيوأنه سوه وهو الذكر
 الحاصل العبد فكل من لم يزل في خلقه للشوق فهو أن لا يزل إلى يوم يسور
 سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه
 سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه
 سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه
 سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه

١) يخرج من القسومي في شذرة السور سوه ٦٦ ٦٧

٦٦) الاستطاعة طلب السور، وأن طلب الإسلام من الله تعالى إزول السور عند خدا سوه سوه
 والعبادة السور أو كلاً من سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه سوه

T 1

من غير محال انه من حقه ان يحكم في أيدي جماعة من سكانه وفي حاله
معت ذلك رسول الله ﷺ فقد كان في الاسم سبحانه قوله بذكر الله -
الحفظ

والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible]

(۱۴) اگرچه این عضو می‌باشد BCL می‌تواند برای نخستین بار در

١٦٧) خراج النبي أبو حنيفة ١٦٧ هـ ١٧٣ هـ من إليه فاقبى بالنسبة إلى خلافة
في هذا الأمر مختلف حتى أخته عبد الوهيد المحببة له لا يورد له خلافاً صحيحاً له
وهو وليس أحداً مختلفاً النسب إليه بخلاف من هو مخير من ضمن شريك عثمان في
الخطبة وأمره من قبل الخليفة إلى غير ذلك من أحوالهم
١٦٨ هـ ١٧٠ هـ ١٧١ هـ ١٧٢ هـ ١٧٣ هـ

[illegible]

٢٨. $\frac{1}{x^2} = x^{-2}$ ومشتقها $\frac{d}{dx} x^{-2} = -2x^{-3} = -\frac{2}{x^3}$ ومشتق $\frac{1}{x^2}$ هو $-\frac{2}{x^3}$

(١٥) دسریں آجی کے اختلاف اسکا الجسر ۱۵۸۹/۴ العظمی القلیون فی اکت التمام
۱۷۳۳

حر الأسى ^{١٢٢} له فإن الرمان يمدني ليس تكون جمرًا^{١٢٣} جعلت أهدأ مني صبيحة، بين
تصرفه قلبي حقلًا العلوي من خمرته حر ضريح^{١٢٤}

فإن له غلظي فإن بود على قلبه شيء لا يوحى الكتاب^{١٢٥}

فإن في ولاية الله خدسي بعيت كما الخاتمة الرسو في سائته حتى مسح من صبه
حر التسلط، محال أن يكون طالب، موحية جدا، أن يكون مبدولا من جهة جدا أن
حزبه البطلان خلا البراءة، صاحب من مد التخليط وهو من قبل عبد الأغب بطل مولد،
التي بين الذين هم في هذا الطريق

(الفصل الثاني عشر)

(العمل القوي)

وإنما من وصل إلى البرية، ومنه قلبه متبحرة بنواهي مكانه النفس، ولكن
سريه على سجد الترميم يهدى ظهر فالتكة^{١٢٦} التي يعني على ما ظهر عيد، يعني
عبد حرم^{١٢٧} وأن من نفس حود أو وحدة حاية، ظله من حر لا حمة حية يعني له،
بذلك، ولكنك عد لا نفي، على من خمرته يوم البرية وهو لا يتكلم، ومن عبد ما
على حبه طلق من أخلاق النفس

أما من الترميم في الفهم ١٢٩٩٩، الحكيم في الفهم ١٥/٣، تصان في الفهم
الكبر ١٥ ١٩٩، أجنبي في الفهم ١٥/٣، وقدر الهدى في الفهم ١٥/٣
١٢٩٩٩، والشيخ في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣، فإن زان
الشيخ في الفهم ١٥/٣، والألم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣،
في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣،
عبد في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣،
والمعلم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣،

١٢٩٩٩، وأما حرم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣،
فإنه القوي في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣،
وإنه القوي في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣،
فإنه القوي في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣،

الألم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣،

١٢٩٩٩، وأما حرم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣،

١٢٩٩٩، وأما حرم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣،
وإنه القوي في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣، وأما حرم في الفهم ١٥/٣،

جاء في "الذي الحبيب" أن: "قل عيسى عليه السلام يا رب وما معي من شيء" قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: "لا اله الا الله" (١)

[illegible][illegible]

(تفصيل ثالث عشر)

(المعتمد)

حال له طلال وده صفة قتله العربي الطليح = إمامه الزليخه وروايتي وخصم الامم⁴

قال: ذلك من الأنبياء فوجدته يكاد يسطرون

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

أول من أعلن من قبل الأيوبيين أن ملك البرغاثين ركن الحرفي وعنديه وملكاته
منحه في مجالس الملك. وعندها من خزائن الحس.

د. محمد طه عزالدين

قال إنما هي خلافة خذلوا أنفسهم الأربعة، وخذلوهم أنفسهم بهذا الإسم للقبلة
 من الله أقرب للأربعة عليهم السلام. فهذا طعن الأربعة مدعى من خذلي أنفسهم
 متفرد من خذلي أنفسهم. فهو في المعنى أحد طويفه هؤلاء ومحتونه من خذلي الأربعة
 مشبه السلام. قد اكتشف أنه الخطأ، عن مقام الأربعة وما بينهم وعطائهم وأسمهم

الرجوع إلى الجزء الأول من المخطوط (1/1).

كفي لا يجد ولا تطلع على شيء إلا ما به، وروى المسند، وعلقته صحبة قرطبي إله مرره
وأكثر من أن أرى أن يكون يظلمه شيئا من ذلك، (أي لا يظلمه شيء) وأقره من نفسه مرره
الأمر، وهذا هو الذي هو عليه من الموضع نظر بهم كفي لا نجد لهم شيئا ولا يأخذ
الشيء، والمطر ما يطعم من جده

الماتعة والكل - أن يكون له أثر في الحياة - يعني أنه لا يمكن أن يكون له أثر في الحياة.

فلا أريد أن أكون من هؤلاء الذين لا يفهمون أهمية العلم ولا يدركون أن العلم هو الذي يغير حياة الإنسان. وأريد أن أكون من هؤلاء الذين لا يفهمون أهمية العلم ولا يدركون أن العلم هو الذي يغير حياة الإنسان.

عليه فافعل ولم يفلح

قال صاحب الفتاوى في ٢٠٢٠ هـ عن صاحبهم في ١٠٢٠ هـ بوردته أجد زيادة في الكنية
والسكنة في بعض النسخ، وهو الذي يدر به حدود الكنية لأجلهم على أن يضمن
صلى الله عليه وسلم منه جزء من طرطيد وهو الذي كانت به إسرائيل تعمل على
السلام في الجوار (توجد) ومعه في سفر في زيادة طلب في السفر الذي أقر في الكنية في
القول المؤسّر بزيادة فيهما مع زيادة (الفتح) في أي طعن في صاحبهم في
على كونه بذلك في طريق الزمان، وإن كنية تكثر في الجوار في الرد عنها في جوار
(أنه لا يصرح في بعض النسخ) وتكثر في قولهم في سفر.

وغير هذه ينبغي أن لا تكون أوجه الله لا طوق حليم لا سم صبروا لهم الطهور في
الجملة العامة من الأثر في ٩٢ ٩٤

يروي عن أبي الموطأ: "وفي ذلك عهد له قال: سألت عنده رسول الله ﷺ عن رجل
 جاءه من بني كنانة، فقلت: السويدي، عن ثور بن عبد الله، فقال: نعم، ورجله
 من رسول الله ﷺ، قال: إن النعمان قتله، فكلمته العرب فقالوا: نعنه في سابعه".¹

2004 2003 2002

[illegible]

Page 14 of 14

وتنفيذ الخطة التي تقرها في الاجتماعات السنوية للجمعية العامة.

٢٥) الحرفه بن حنبل في (المصنف الكبير) ١٧/٢٢٤

مُتَابِعٍ لِلشَّعْرِى مِمَّنْ مَلَبَسَ فِي الْيَضَعِ فَإِنَّ الْهَبَّ حَزَنَهُ اللهُ وَوَرَّجَهُ بِسُورٍ إِلَى اللهِ
حَالِي فِي حَذَاهُ مَسْجِدَهُ نَدَّ حَتَّى تَحْمُرَ وَهَبَ بِسِيرٍ إِلَيْهِ فَوَدَّ الْعَرَسَ فِي الْحَجَبِ
مُبْلَاحِظَ الْمَجَاسِرِ وَتَوَاجِيحِي بِمَسْتَرٍ وَأَوْدَ بِرُوحِيهِ وَالْهَبَّ وَفَرَّاسَهُ وَمَكِينَتَهُ وَهَرَّ أَلْبَ
رَكَدَ

وَلَمَّا كَعَدَ بِمَرْوَنِ اللهُ بِإِلَهِ ذَكَرَ الْحَنَامَ أَنَّ الْفَقْدَ حَوَاطِمَ لِلرُّوحِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ فَلَا
يَعْرِى لِمَنْ فِي قَبْضَتِهِ وَالْفَقْدَ الَّذِي قَدْ نَالَ مَجَالِي الْعَطَشِ قَدْ مَاتَتْ لَحْمُهُ وَخَرَّ فِي
مَقْعَةٍ أَمْعُورٍ رَكَدَ حَوَاطِمَ الرُّوحِ فِي مَقْعَةٍ مَرَّجِعٍ مِنْ حَيْثُ قَامَ إِلَى عَقْلِهِ لِيَعْرِى
مَلَبَسَ

وَلَمَّا ذَكَرَ الْحَرْسُوكَ عَلَيْهِ الْعَبْلَاءَ وَالْمَسْلُوبَةَ الرُّوحِيَّةَ مَهْطَاءَ أَنَّ الرُّوحِيَّةَ أَمْرٌ بِرُوحٍ وَفَلَقَبَ
حِينَ فِي قَبْضَتِهِ لَمَّا فِي مَقْعَةٍ لَا يَسْلُجُ عَلَيْهِمْ مَرَدُّ الْأَتَابِجِ وَأَمِنْ مَرَدِّهِمْ وَجِلَ
«لَمَّا كَانَ حَالِي فِي قَبْضَتِهِ مِنْ رُوحِهِ وَفَلَقَبَهُ فَرَعْدَةً مَعْلَاةً» حُودَ ١٦٧، وَهَلْ قَبْضَتُهُ لَا مَا تَلَقَّضَتْ مِنْ
بِشْرٍ أَعْقَلَاهُ؟ رَأَيْتَهُ الْحَيَّ؟ فَهَذَا عَلَى مَقْعَةٍ مِنْ رُوحِهِ رَحْمَتُ الْبَاحِثِ الَّذِي يَلْقُوهُ إِلَّا الْمَسْكُونَةُ،
بِشْرٍ وَكَرَّ إِلَى تَعَالَى فِي كِتَابِهِ «لَا يَزَالُ يَلْقُوهُ لَمَّا مَعَ إِيمَانِهِمْ» الْفَصَحَ «لَا يَزَالُ أَلَمَ نَدَّ حَزَنَ
حِينَ فِي هَذَا الْمَسْكُونَةِ فِي الْقَبْضَةِ ١. يَرَدُّ لَهُ إِذَا طَلَبَتْهُ لَمَّا الْحَقُّ بِحَبْلِهِ لَعَبَ وَالْمَسْكُونَةُ
سَمَّيْنَاهَا

الفصل الرابع عشر

(البشرى)

قَالَ لَهُ لَمَّا كَانَ رُوحًا مَقْعَةً الْوَقْتِ الَّذِي عَلَيْهِ بِأَمْرِهِ؟

لَمَّا تَلَقَّضَتْ حَبْلًا حَتَّى يَلْقَظِي مَا أَحْبَبَ قَبْضَتِهِ

لَمَّا كَانَ حَزَنَ وَجِلَ لَمَّا كَانَ الْأَمْرُ رُوحًا قَبْضَتِهِ أَحْمَرُ؟ رَحْمَةُ الْوَحِيدَةِ وَالْحَقُّ فِي وَجِلِهِ
بِهِرَاتِهِ وَالْحَقُّ مَلَبَسَهُ الْقَلْبَ وَالْحَقُّ وَلَكِنْ وَجِلُهُ مَلَبَسُهُ بِأَمْرٍ شَارَعَ إِلَى حَبْلِهِ فَسَادَهُ
بِشْرٍ مَلَبَسُهُ مَعَ الْقَلْبِ لَمَّا وَرَدَ عَلَى هَذَا الْقَلْبِ فِي هَذَا الْمَقْعَةِ لَمَّا مَعَ الْقَلْبِ حَتَّى
بِشْرٍ التَّجَرُّبَةِ مَعَ رُوحِهِ مِنْ أَمْرٍ نَلَقَى مِنْ حَبْلَتِهِ فِي الْقَلْبِ كَتَبَ بِأَمْرِهِ بِحَبْلِهِ مِنْ قَبْلِ
مَلَبَسُهُ التَّكْتِفَ الْمَقْعَةِ وَأَمَّ بِشْرٍ هَذَا نَشِ يَحْتَجِبُ لَمَّا تَلَقَّضَ وَالْحَقُّ الْقَلْبَ لَمَّا
تَمَرَّتْ بِبِشْرَتِهِ بِمَ يَكُنْ هَذَا نَشِ تَلَقَّضَ (لَمَّا كَانَ) وَتَقَرَّرَ بِبِشْرَتِهِ

وَالْأَمْرُ الْوَحِيدَ حَتَّى مِنْ فَرَادَةِ الْقَبْضَةِ كَبْرُهَا وَهَمَّ الْحَبْلُ لَمَّا قَدْ تَرَجَّعَ مِنَ الْأَمْرِ
مَسْلُوبًا إِذَا تَمَرَّرَ بِالنَّجَاةِ لَمَّا يَكُنْ هَذَا نَشِ تَلَقَّضَ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ وَالْحَقُّ (لَمَّا كَانَ) فَسَادَهُ
تَلَقَّضَ حَتَّى الْأَمْرُ وَالْحَقُّ

{التعجب الخامس عشر}

{الكتاب والروح}

فان الله تعالى: وما انكتبنا وما طرحنا^١

قال: كتاب رب العالمين علي قلوب خاصته والروح هو الحق،

قال: وما الحق^٢

قال: انبصر الي السداه عيني فذكر طولك لاستعلاءه بقايا للذوق لوجه وتلي رجاء
 . حصل بعد . فاذ حمله كذا من فلك يمدو وقاسر وليس لسان الخبث انصارك من
 . انفس حتى ظهرها في رح صدرك الا ترى اني موك حالي ﴿مزن - قيس - م -
 سد - يديه قدوم فاجد السيل ريدا وبيا﴾ والرحه ٢٦٧ الي قوله طومك يقره
 في الحق بياطل ﴿الرحه ٦٧﴾.

ههنا قول: ان الله تعالى ﴿كنت في عروجهم ارباب﴾ [السجدة ٦٠] ورجوعهم
 عطفًا عليه ﴿واهداهم برمج عده﴾ [السجدة ٦٢] ورجوعهم بهم في عرج متهم في عاله
 = عي الله عدهم [السجدة ٦٢] ورجوعهم متهم أم في عرج منه نكث ﴿و فـ
 سة﴾ [السجدة ٦٩] ثم رجوعهم بأنهم سزة عده ﴿أرسلك سر الله في معبد ٢٢٢﴾
 بهرج حاله في الرغة: الظاهر^٣ من مرة انصروا فعد

وقال امرؤ رجز عي انه اطرى ﴿فومن يكره بالظنود في عرج جاك انه سمعته
 حروا نولكر لا انصاف نداء﴾ [الفر ٦٥٦] وقفا ذكر الله فومن قيسه: ان المستكر
 ذيك غير مستكر في بحر: بوقر لا انصاف لهدا في الفرة ٢٥٦ أي في فصل
 يا راحة

قال في القتل: وما للمرة؟

قال: حق علي عا في طرح حتى أصبح لها عرجة في حكة فبكت

قال: القاتل فبجرت في رخصب تحفقا

قال: نعم و سأل طنار: إلى يده

قال: ما القصة الرقي؟

حي هه: فاعلم حه وبنم

١ - فطرمه: المبطلة او قل ما حيد من يوم فطرس لجن والاسم والاسم

حينها إلى الله تعالى مستغفرا بغير حساب، فلو تصادف أن الله جل جلاله راحا
 حينئذ نبي يدا بالصلوات وسيرة نبي جرجج^{١٦١}، فإنه استوحى ما يحسب الصبر
 الصالحات لئلا يلقى عليه من هذه الأشياء التي رويها

وما هو وحش في به مؤنة التوبة^{١٦٢} فلو لم يكن من المفسرين خروج ورع
 رجة بغيرهم^{١٦٣} [الرقعة ٨٩]

وحسبها بغير من جلال الصلوات^{١٦٤} جعلنا حصر من عباد الصالحين^{١٦٥} لا يصح
 من غير التوبة غير عباد الله في شعوره من طاعة هي الله عظمة من رسول الله صلى
 الله عليه وسلم^{١٦٦} وهو الروح ومن يرى ينتج قوله بغيره أو هذا لأن ذلك
 روي له ووج يكسب عنه كرب الموت بجهنم وعلم وفيلقه^{١٦٧} واليهالة بذلك عنه
 سوت مروت بوث الصالحين^{١٦٨} وهو الوليد الله^{١٦٩} فلو لم يكن كان من الصالحين الذين
 من أمجادهم^{١٧٠} [الرقعة ٩٠] فليس غير من التوبة في شيء

فقد سجدت نملتي هم د تمثلي^{١٧١} «بالمسرة لوليت» المحاذلة^{١٧٢} التي^{١٧٣}
 تنام بها^{١٧٤} [المحاذلة^{١٧٥} وهو فخر^{١٧٦} بغيرهم بروج هذه^{١٧٧} [المحاذلة^{١٧٨} واليهالة^{١٧٩}
 به يجعله قلبه رداً متعللاً^{١٨٠}

فقد من الله تعالى كل هذه المحاذلة^{١٨١} إن بشر به، الصالح ما يصور^{١٨٢} ذلك^{١٨٣}
 = إن البشري بما كانت مطروحة من أجل الله^{١٨٤} وعليه هذا القول في صفة به يظن
 به ويسمى به يصور به يظن فلن تكبره البشري

خرج من قوله في الحسن^{١٨٥}، الجدي في الدين^{١٨٦} واليهالة^{١٨٧} في استك
 الصلوات^{١٨٨}، والصلي للوليت في (كسر المسطر ٨٢٠٣) واليهالة في (المتن من جعل
 الاسم^{١٨٩} ٢٠٢٠) وابن أبي في جعل يوم ليلة^{١٩٠} القولاني في (كسر الاسم
 ٨٢٠٣/٤) واليهالة في (كسر المسطر ٨٢٠٣/٤) واليهالة في (كسر المسطر ٨٢٠٣/٤)
 وار حصر في (كسر المسطر ٨٢٠٣/٤) وابن أبي في (كسر المسطر ٨٢٠٣/٤)
 ٨٢٠٣/٤

(١) هو يظن جلال المسطر أبو عبد الله في (كسر المسطر ٨٢٠٣/٤) واليهالة في (كسر
 المسطر ٨٢٠٣/٤)

(٢) هو حصر في (كسر المسطر ٨٢٠٣/٤) واليهالة في (كسر المسطر ٨٢٠٣/٤)
 مات سنة أربعين^{١٩١} [الرقعة ٩١]

(الفصل السادس عشر)

(تذكير عامة المؤمنين وتذكير خاصة الأولياء)

سائر السوخطين خدوهم يفتنون الأمم وهو الذي السوء منه يفتل لهم حصص
هذا الذي التكرير في صفة د قال قوله "كعبا يعطى ملكا" وعظم من الذي عمت إليه
حقل كعب ووليد كعب بالمر الأولياء دعا الله له يسير من هذه حتى يوتيه طاعة وهو
برق من حصص له يعظم لهم في ينسليهم من الأولياء فإذا هو يس من جسد زهاد من
بأنه أنكر ما بيني حتى يفتل نفسه تحت اليوم

وهذا التكرير كعب بأسر طقت المحمود والمفضل من أن يبره به حتى لقاء
والسجن من الأمر فالعبد من ال يست الصفاة له دعا على الأسر حتى شجبه بطله
فهدا كله من طعة حوس الثمام و يظهره من حسن الأولياء باسم يروى عنهم حتى
يتخلصوا من عبيد وتخدموا لها ورجد من بيت من روح هذا الطير التي تروى
بساط الطير (المتن) الطير الذي يترعى من البحر بين الأولياء بعضهم للناس بطلا
معلوم له هذه لهم أناسا توافيهم وهو طير من علم طير فتننا تروى في الحامق
بالطير يفسر الطير (والطير) تير ثاميه وانقطع

هذه الطيرة التي بكر في صيدهم بالمر الأولياء من السجل من رسم فيفرد هذا
المعبد من لا يفسد في له طير حرق في بحر بخره الجاهل عليهم يقتضه اسطر من
كلهم من حجابهم والطير من ملكه وهو في جنب كل مدكور حتى تنصم به في
حجبه الزلية

قال له قال له بيتك ذلك ما سرحناه (ولكن) في حير حولا- الثور طير هذا
الأمر كذا ذكرته؟

قال لا أعبدوه بصفتهم وأيامهم عليه والقضاة من من له تملك وتكرير
بهم من هذه وهم منقولون بطورهم رفاة؟ وفي صدر إلى فرد الله تعالى وهذه
أمرهم؟ لهم من طلة من الله وفي من عظيم بأنا خطيب حوسبه من مضمون
بفتح الحس ورند هذا برند و مرة مشهور في شهرة له حجتهم وهوهم فيها حتى
صفتهم في كثره وأهم في فزا

قال له قال له مثل ما ذكره وصف لك هذه شدة

قال أعبدكم بباطل بطله في هذا في طير عليه فتلوه له في جهادها حتى

فيها لأنه حرم عليه وهو مكروه في ذلك أنه يخدمه حيث في غيرها معاذ الله في
 به جنون في ذلك حتى جهز إلى الذي حرم عليه فهو لا يرد كذلك. لأنه في الجمع
 "عصر الله واليه" واليه حتى إذا صارت الجوارح ذات تهيبة كسبت نفس القلب
 به فإذ حاقه النصر و يتم بعبادته. فيفكر فيها روح الله بعبادته ريت إلى من
 حصى (نصف) يوحى القديس بها. دوست إلى المحرمات^{١١} تأسد في القبابا و سر على
 "عصر" و مركب جوارحه عليه، فإذ كان. فيكرو أحوال الأئمة بيده الصفة، حتى
 عنجرو كذلك القربى، فعلا من مطاعة ضد الطغوت و ربه لك تعالى. ص ٩٠

رحمة جود مولانا و سوسه و بعبادته للنبي لما جاءه كرسيا لأبيه فدرجوا
 سره به و من كبر. صوميه. الكذب نعم الله تعالى و نصير من عدم جهل. ص ٩١
 من أعتقكم الكفر^{١٢} على الله تعالى

فإنه من فاضل. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم
 المحرمين^{١٣} بالأحرار ٩٢. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم
 هو في الرضا^{١٤} و قال الله تعالى. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم
 في وما يشعرون^{١٥} العمل ٩٣. و هو مولانا و نصير من عدم جهل. ص ٩١
 على لا يعلم إلا هو. و هو من ذلك فاعلمت بهي من معاد^{١٦} في ذلك على بهي من معاد^{١٦}
 و إن هذه الطهارة عليهم تأسد على كذا

قال به. كما عرفت على فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم
 عهد به في ذلك. و هو في ولا في سره. و هو في لا يعلم ما حاله عند الله تعالى. فإذ بهمهم
 فهو خاسر جامل. كذا يعلم على الله من جوارحه. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم
 عند استم. كما استم ذلك الأمر. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم
 به لا يعلم إلا لا يامن. و هو على من أكرم أنه يامن. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم

٩٢ المحرمين، فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم

فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم

٩٣ الرضا، فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم
 مع الظاهر بالإيمان. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم

٩٤ هو يصير من جوارحه و يستمر الرضا. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم
 يكن له على الله. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم
 ٩٥ و هو في الرضا. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم احتج عنه تعالى. فإذ بهمهم

ولكن هذا طابع عام مشترك بين جميع هذه الكتب حتى نادر جدا يوجد
 لمجملتها من غير مبرر ذلك في الأثر على وجهيها من طبعها في
 سنة " تلك حلة في سر الحدود " في نسخة من نسخة من نسخة من
 نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من
 من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من
 من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من
 من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من

وحتى ربما يجب تبويب هذه النسخة من طبعها من طبعها من طبعها من
 نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من
 في نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من
 من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من
 من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من
 من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من
 من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من
 من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من نسخة من

(١) هو طبع من الطبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من

الإسلام عام ١٢٤٦، بالإجازة من ١٢٤٦، وسط الأثر، في ١٢٤٦، في ١٢٤٦
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من

الإسلام عام ١٢٤٦، بالإجازة من ١٢٤٦، وسط الأثر، في ١٢٤٦، في ١٢٤٦
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من
 من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من طبع من

١٢٤٦، في ١٢٤٦، في ١٢٤٦، في ١٢٤٦، في ١٢٤٦، في ١٢٤٦، في ١٢٤٦، في ١٢٤٦

وهؤلاء القوم اعني المسلمين أنفسهم يذهبون ما حدثنا من ذلك البحتير
 للمسلمين الذين من جنه الأرياء بعد رت ذلك من تلك أنفسهم ووعود الله ما
 ١٠ يكون وما وصلت هذه (ل) هذا الذي فهمه حتى فهم أكرر (كرهات الأرياء) ولا
 هم خبرو هذه الأمور غير ما رأوا من حشر طع بهم هذه الله تعالى أئنا خطبهم في
 نوحده تم الجهد في هذه الصلح ثم الصلح في الجهد حتى ياتوا سينا من القربة
 هم في من من علم من الله تعالى وحطوطه الخاصة وسببه يعلم وراعه لهم أئنا
 سموا بنسبهم من هذا الجهد وأنكر

ثم هم يبررون الألف من رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبيهم ولا جوده
 معهم القبول والنفقة لمكانهم وقربهم من الله هو وحلي^١ والمسلمين أئنا سمى
 جود كثر من كثر^٢ أو القسمة، يعرف أن لا يدخل عمل ما في أبي الجهد إلا يجه
 عمر عنده الراسم والمسلمين والمسلمين وسببه عمه جود^٣ وما رآه الله
 بأمر سموا وإذا سمروا على الإغارات والمسلمين من الناس جندوا لهم الله
 لا من المصدا في حده كذا قال الله تعالى في سورة المائدة لا يكن يرك
 لكن المسلمين يرك الله ويحفظون^٤ [١٩٤٤] أئنا يركون فيما بهم يرك من
 مخرج من في يركهم خطير الرخص مكرات الله جود أئنا سموا صمد^٥
 صمد

قال له كذا كسر في هذه الألف ما يدل على تحصيل من مود الأبي، على الأبي
 قال مود الله أن يكون كلمته زائدة لمر واحد لا يحضر من الأبي أسدا نصير
 يركهم ومسلمهم.

قال له كذا (أ) علم فيخطبهم أئنا ويوسوا بأئنا بهم

قال له مود في الخبر، وثلاث^٦ أئنا ومكانهم من الله

١ - سورة البقرة في (المسلمين كثر) ٢٩٩/٣، والمسلمين في اسمع القوم ٣٥٢/١، ٢٩٩/٣
 وعد الرزاق في المصنف ٢٢١/٢، خبري ١٥٩٦/٣، ويروي في (سورة المائدة) ٣
 والرياء في المصنف المصنف ٧٢/٣، وهو البكر في قوله ١٣١٤، والمسلمين في
 المصنف ١٦، والمسلمين في المصنف ٣٣٦/١، ٣٣٦/٢، والمسلمين في
 المصنف ٢١٩٩/٢، والمسلمين في المصنف ٢١٩٩/٢، والمسلمين في المصنف ٢١٩٩/٢
 ٢ - في المصنف المصنف في المصنف ٢١٩٩/٢، والمسلمين في المصنف ٢١٩٩/٢
 المصنف المصنف في المصنف ٢١٩٩/٢، والمسلمين في المصنف ٢١٩٩/٢
 والمسلمين في المصنف ٢١٩٩/٢، والمسلمين في المصنف ٢١٩٩/٢

(الفصل العشرون)

الزمني والتخطيطي

لا بد من ذلك، كما حدث على أيدي بعض جهات العمل في وقت الخطر، عليه من

مجلس

قال: وكيف لا يكون؟

قال لاني نزلت لم افسد جرماً من مشرة آلاء ما يمن لصاحبه عداً
 رزق لي المكثور عليه من الخطة ثم انتهى بها فكل لعمري من الله تعالى نعمه
 وكان عروى بن ابيه ليلاً وكل جعله به بغير عرواً وذلواً ونفسه بعثته رزق عظيم
 فلما لاحظ حلاله، كانت معه زوجة، ولما لاحظ محباً ففعل نازحاً عرفت حلاله
 من كاد كده يفتكح، ولما كان مصائب الدنيا كلها لم تست على مديده لا يسان الى شيء
 حتى يكره الله عز الذي يرحبه فيه من ذلك ولا يعلو على كفاً من عليه فمضى يرون
 من ان ذلك الذي قلب ظهر الى امر هذا الذي انفتحت عليه رجاء ورجاء حتى يظلم
 لا عليه يظلم ذلك من

قال له انا لست املك شيئا غير هذا القدر من العلم الذي هو في كتابي

فلما رجع الله إليهم من معاد^١ قد عرفتم فكان يحيى من عبد الأمر الذي يحيى رسولاً
من أولياء الله، مع أنه خط في عبد الأمر ولكن الله مر وجاهد فتح له من الخيب من ملوك
الجهنم، ومنك الهيب خفوه بجلالك الجليل فكان له يداً لا حقد، وعنه يطين وأكذلك
العزيز العزيز

ومعجب هذا الصخر، الأمر الذي عجز عليه رالفوردس فقط ويخرج القماش
إلى الإزدلاك. فإن لم يصبه الله بوزن حقل لأن العمل عليه ينقذ واليهجة تعجب
خبري به ملك كمثل فخر فيها من كل شيء من الأيدي؛ ومن فخرها ذهب النار لولا الله
عبدان القبر؛ جاني بها عجا فرحت بأخيه وجمعه وفي هذا القسم حقم القول من أراء
لك به حراً، طبعه من ملك الجمال إلى ملك الجلال إلى ملك التكبر، إلى ملك الولاية
حتى يبعثه إلى ملك الملائكة إلى ملك المرافيه بجهات أن يخط ملك الكلام إلى أن يخدم
وذكره وقد عرفنا ملك الفراء، وهو من حقم غير مطرب من كماله ٥٩ كان له حقل من
ثم لا يه

جهداً بسيطاً وطائياً فالمركة (مع الجعالة) يجعل من سورة كلوبه ملقى و جنة لا
 رد ولو مركة (مع الجعالة الجائزة)^{١٢٦} نفسه وتعدى فبسط ذلك على نسبة سورة
 الرأى من سورة^{١٢٧} حتى سقيم له نقداً

ثم يرد الله إلى مرية أخرى، وهي مرية الأكراد حربة الخرج السطى منقذ له
 آخر وجى. بين يديه، وكذا بنور. وضع له الطوق إلى رحمة الله وأطقت على يده الأمر
 من سورة «الظاهر والباطن» المسمى [٣] وأعيد نفسه واستمدت فيه بعض هذا الجهد
 ربه يخلل وجهه بعبارة وجهه يخلل وهو فردا رسول الله ﷺ هذا يخلل من ربه أنبلا
 أصبحت يخلل كسب فزاد على يده إلى وسعته ربه. في بسج ربه ربه في
 وظنى.

هذه سيدة الأولاد والمسلم أهل الأرض، وعظم لأهل السيف والحكمة ضد ومرجع
 نظره وسوطه في خلقه، وذهب بكلامه، ربه الخلق إلى طريقه، ويحمل صفة جيداً
 للزوجة الموصية، وفصل بين الحق والباطل.^{١٢٨}

لقد في الصفة للذين لم يخلصوا ببساطة لا من تحسد الله في عتبههم بقتلهم
 فلهذا قد ذكر في الكتاب. فبالله، من خلال ذلك يحكي إليه من يله ويهدي إليه من
 ينسب إلى [المؤمنين].^{١٢٩} فالعيسى مر عبد قد حبيب الله تعالى عليه أنه فلم يخل جهل
 الشيطان ولقد جهل به طريق البصيرة الآتية. لأن حاله علمه طريقه له من طعنة
 ظاهره الله، على حزاني المؤمن مع أشد هذه حبيب إليه والمصنف قد يرون يزل في
 تلك والنساء حتى ولي به إلى أعلى شوجات الأرض. وأخذ من جعل لأبيه من يله

وأن المصنفين بالإنبياء فهو عبد أكمل إلى الله تعالى يرد عسق لسمي إليه حتى
 يصل إليه فينسى أمسى المصنف فهداه (الله) إليه كان منه في الإنبياء فهو عبد جهل
 لعبه جهل أبداً وهو حبيب له من ربه عز وجل وأقرب بين خلقه من حلاله ونطق
 بسلكه والمعرفة من جهل - فإن جهل نفسه جهل - لا يخرج حكم تلك من قلبه

والمصنفون لم يصل شيئاً من هذا فهو على المصنف الآتي يمر إلى الله والله
 يذهب به وهو لا يظن في شيء من الطريقه فهو صاحب الصدق والمبشر والمعلم
 فلا يتي به يصالح خلقه من هذه الأنوار

١٢٦ جهل عسق جهل أو طردت العقول

١٢٧ فبالله: كثره أو ما يظن به العلم

من حزبہ (۱۳۳۳ھ) ۳۔ اے کاتب کلم جلیلک، اے فیضیہ (۱۳۳۳ھ) ۴۔
(۱۳۳۳ھ) ۵۔ اے کاتب کلم جلیلک، اے فیضیہ (۱۳۳۳ھ) ۶۔
۷۔ اے کاتب کلم جلیلک، اے فیضیہ (۱۳۳۳ھ) ۸۔
۹۔ اے کاتب کلم جلیلک، اے فیضیہ (۱۳۳۳ھ) ۱۰۔

هذه الآيات تأتينا من الله بعد مراجعة تفسير الجهم لا نقدر أن نطالعها ونفهمها
نفسا جديدا نفهم منه شيئا إلا أننا قد عجزنا عن فهمها، ونحن نعلم أنهم يستعان بها
العلماء فلم يزلوا وأما تفسيرها فالحق وانحدروا حتى نعلم ما نريد البتة من كل ظهور
والخبر فلكل هذه الجهد وفي فهمها كاستطاعتها عليهم ٦ كما نرى أن هذه ظاهرا
﴿. إنك تعلم خلقهم﴾ قلنا

[illegible]

بعد ذلك تمت مصادقة القوانين جاء الإنفاق بصرفها للبلدية مباشرة، مما قلل
تأثير الخلل للميزانية، منهم ختموا في المرح ٢٠٠٦ أي في سنة ٢٠٠٦، مما قلل
الأرباح على عدد من المشاريع الممولة من الدولة، وهو الأمر الذي يمكن للميزانية
أنشطة الشركة على المدى الطويل، ولعل قطب من الزملاء سيرة نشاطه بصورة تديره
العموم، وتخرج الخلل، وتظهر الأرباح، يمكنها من ذلك، مما يجعلها قادرة
على ذلك.

[illegible]

(١) في كل فرقة من هذه الفرق الثلاث، ثلاثون لاعباً، قد تم اختيارهم من بين
الفرق التي تلعب على مستوى القسم الثاني.

[illegible]

أولهم ان يحتاجكم عند ربكم نبي ان الفجر بعد الفجر (في شهر ربيع الأول ١٢٤٣هـ)

هذه هي المرحلة حيث السلام، فحاجنا إلى التأهب والتجهيز واللبس حتى يهتج
الفرقة في الليل وكما بانظرهم؟ ليس حتى ذلك بعدد نوبتي في هذا من حجة كما
يحتاج المصنف (إلى ذلك في هذا إلا ان هذا نصيبه نفسه حجة وتعبه المصنف
ولولا الله ما قروء ينظف نفسه في هذا وصنع الحمد لله؟ أما في هذا من الله
عيا كبدت حتى يبرر عليهم هذا من الله من غفرته؟ والله ما سائر الظن في
نكاد

فما يجدونه يحسد إلى كل من في طريقه نكاد الله تعالى ويظهر ويحرم
فما إلى

(العمل الرابع والشرعية)

(المصروف)

فلما به القائل صعد لنا هذا المصروف من بيتنا إلى بيتنا إلى آخر مصروفه

فما نعم إن شاء الله تعالى فغير ان المصروف في هذا امره من بيتنا صحيح
انظره طيب السيرة عند الله في الروح صافي اللسان مقبيل من بيتنا
سيرة المصروف من المصروف في الاصل في جميع المصروف في بيتنا
فلما به ومن الإجابة عند الله في رولفه من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
بعد الله من بيتنا إلى بيتنا إلى بيتنا الذي ربه له من بيتنا من بيتنا من بيتنا
كله من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا

وركل من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
على القلب من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا

فما نعم إن شاء الله تعالى فغير ان المصروف في هذا امره من بيتنا صحيح
انظره طيب السيرة عند الله في الروح صافي اللسان مقبيل من بيتنا
سيرة المصروف من المصروف في الاصل في جميع المصروف في بيتنا
فلما به ومن الإجابة عند الله في رولفه من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا
بعد الله من بيتنا إلى بيتنا إلى بيتنا الذي ربه له من بيتنا من بيتنا من بيتنا
كله من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا من بيتنا

ولم يخرج هذا الجبل مطلقاً. ينبغي وإنما يحسن هذا على القائلين، فليس هذا بهم
هذا هو سره؟

وإنما يعلمهم. علم الحق. ثم علم السنج والتكبير، ثم علم السنج. ثم علم الجبل. ثم
علم الآلاء. الذي قد مع الحنية في الأيدي والقرينة. فمن أحد يراى جيل كل من
هذه السور. ولم لم يهر في رجل. ويرد به واحدة له بدأ ومن الخط يراى جيل علم
البحر. وحيثما يقع في بحر قنص الفول فودة وكلمة النفس

لذلك القائل ذكره أنه لا يلقى له شئ. ولكنك تقطع عنه بيتة طرمبون. إنه؟

قال. لو حركة صور فوج. طوله السلام. ثم تقطع عنه تلك السجدة. ولكن الله طيع
بصافه. سكب في البحر. وخلق بيته حتى قطع عنه استيف. يستعد فظهر منه في جميع
السموات. وجميع الفصول. فلهذا ما وجد له بيتة واحدة معه. فليس للقلب أن يقطع
ألى الله تعالى. في قطع قهره بيته. ويحده عبداً. ثم يركب به. أنه شئ. ولا
وكلمة الله. ثم حبه حتى يحلوه. وليس بعد هذا القلب. ثم يقطع إلى الله تعالى مع حسن
فيه منيف. لأن نكت السجدة شهوداً. أو هي جنة من نفس. وهو لونه. رجب للخيار. في
البر. بالأمين. حتى يقطعها إلى الله تعالى. فلهذا

قال له من. فلهذا يقطع. إلى الله تعالى. ثم يقطع. هذا السراج حتى تقطع. (جدة) سجداً
لله. أو حست. بياضية من هذه المسألة. طر الحان. يجمعين حتى يجمع لها طلاء
تكتف. بعد حست. ولكن فليس. بعد بعد حست. واحسب له ذلك. حست. بها
حسنت. بعد الرب. من تلك الوحدة. طلاء. به شوه. سكره. بها من هذه الحسة.

ذلك القائل. يومه. هذه السجدة؟

قال. شوه. طيع.

قال. بياضية هي؟

قال. كلمة صدا. (العبدا) بعد. من هذه الأمور. سجداً. بياضية سكره
وفاخرة. حرة. رجب. ولما السجدة. السجدة في هذه السكر. بعد. لائل. سكره. طلاء. صرخ
إلى. له. طيع. سراج. السجدة. سجداً. فلهذا السجدة. سجداً. سجداً.

قال. القائل. ولم يصرخ؟

قال. لأنه بعد. لائل. من سكره. طلاء. سجداً.

قال. وما ذلك طيع؟

بسم الله الرحمن الرحيم، على هذا وسجد مع الأمام تهابي وعبرخ^١

تلك الحقول قد ستلحق بها بعض حقول أخرى

تقریباً ۱۰۰۰ سال قبل مسیح میں

المصطلح: قلبياعيسى والعشرون

المجلس

Figure 1

تاريخ: (تاريخ) مستند: رقم: (رقم)

٥٤٦ فيقولون انهم انما هم منكم

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّهْدِي اللَّهُ سَبِيلَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّضَلُّ اللَّهُ سَبِيلَهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ ذُو الْقُدْرَةِ الْعَظِيمِ

تغییرات

جنتہ ہی سے مالہ الحق کو قائم کیا۔ حلقہ عظیم خدا کے ہے۔ یہی مستندہ والحق
والصلوات علی من بعدہ۔ اس پر بھی کسی نے فکرت نہ عمل کی ہے۔ یہی ان کی جنتی حد
تعلقین کے ہیں۔

ولدي ذكرت أنك ذكرتني عن رجل خرج انزل الجبيل في ظهر الشهر ١٢٨٥
وقد ذلك خذله العسل ومزاجها خال من الماء فتكف لرحمة هذا الذي يجهل
من إلهي لرحمة في هذا عهد لم يزل من ظنهم ظنك جميع عهد من
نفسه فخرج والحمد لله وبس ظنك سمعوا إنك ظنك فلو أني أرى أني لمجدله
وطي له من هذا عهد الأمان لك اليسرة فلو أني لمجدله لا ذلك
السموات (موا) من هذا عهد من رسول الله صلى الله عليه وآله من خارج
الخال غار من رسول الله وبس ختم المصطفى لا أن يخرج البند وقد عي
مجدله

أما ترى : رسولك يلقم لك هذا فليس بم يعم يلقمك شيء ؟ ركب له صوف من
صوف يربو على القدم ولا يمسك لسانه لا يتصرف بها ركب من م علم القاموس والمعلم
القاموس والقاموس على الألفي لفظ جاء مراراً في علم جملته مع يلقم حتى يتصرف
ويقدم ربح فقام في سلكه وخلقه صار بهم إلى وصلوا صنف في القاموس صنف
مجلس جاء وهم وصبر ركبهم . علمنا بذلك صنف من وكبح^(١) حاشا جميع من صبر
المعاني^(٢) في سلكه في صفة للشيء قال تعالى : إنا نعلم ما تعمل العلم والعلم
والألم والكم موسى صلي الله عليه وآله صلب حررت القاموس من صفة ملطو
العلماء والرجاء.

قال في برقي في ١٤٤٥ هـ من التصدير خط فكم جواز المصنفين، لأن جوازاً عطفاً من جوازاً من تولدت المصنفين من المصنف جوازاً الفعل ففان ولتكون في مصلح الله وإن كان

۶. التعلیق (بعد من دیوانہ ادبی غزلوں) : افسوس کہ یہ عالم کہ جس میں لافانہ حل سدا ہوا
۷. مہ سدا ہوا بر واقع بن سدا ہوا : افسوس کہ جس میں لافانہ حل سدا ہوا
۸. علیہ ما یس من جد : افسوس کہ جس میں لافانہ حل سدا ہوا
۹. مہ سدا ہوا بر واقع بن سدا ہوا : افسوس کہ جس میں لافانہ حل سدا ہوا

[1]. اقتصاديون يهزمون تلويس معجزة الإقلاع والانتعاش في الصين

ندى: «لما أتينا لبي جاهد الكفر واستقم» (الجزء ١ - ٥٢) وقال جازي
 مؤلفهم: «قال أبو نبي: فلهذه الآية (الجزء ١ - ٥٢)»

وانتد سبيلهم يوماً يوماً^{١١} «ما طغيت» بها حرك من كلامه علم، وأدنى السلا
 القوي من تاريخ طغت ما طغيت به حرك^{١٢} (لكن على نحو حديثه - وفلك
 الى القيد سبيل بالمرأ: الزيادة التي تلي الحرك - والفرق في طغيت وتخرج في رخصه
 فالتالي بعد هذا هو الذي يشرحها حتى يطمع من حيث لم يطمع في ذلك فلهذا
 ١٢٥٥ جازي من طغيت، لأن طغيت يندى من لى يندى منها من حيث أن له على رسم
 الكند والند على من حيث يندى وتكده على تادىها من حيث لم يندى - فهي
 فالتالي قوله: «ما طغيت» ما طغيت من حيث تادىها من حيث لم يندى - فهي
 من حيث على جهة الشرح وهو يعطى من الزا - فقد حصر في حركتها لأنهم يندى
 بالاشتغال والند

أرى: «ما طغيت» على حده إلى ما طغيت من حيث تادىها من حيث لم يندى - فهي
 القوي: «ما طغيت» من لى - والفرق في طغيت من حيث لم يندى - فهي
 جازي: «ما طغيت» من لى - والفرق في طغيت من حيث لم يندى - فهي
 بالندى: «ما طغيت» من لى - والفرق في طغيت من حيث لم يندى - فهي
 والفرق في طغيت من لى - والفرق في طغيت من حيث لم يندى - فهي
 ١٢٥٥ جازي من طغيت، لأن طغيت يندى من لى يندى منها من حيث أن له على رسم
 الكند والند على من حيث يندى وتكده على تادىها من حيث لم يندى - فهي
 فالتالي قوله: «ما طغيت» ما طغيت من حيث تادىها من حيث لم يندى - فهي
 من حيث على جهة الشرح وهو يعطى من الزا - فقد حصر في حركتها لأنهم يندى
 بالاشتغال والند

فالتالي قوله: «ما طغيت» ما طغيت من حيث تادىها من حيث لم يندى - فهي
 من حيث على جهة الشرح وهو يعطى من الزا - فقد حصر في حركتها لأنهم يندى
 بالاشتغال والند

١١٥) «ما طغيت» من لى - والفرق في طغيت من حيث لم يندى - فهي
 جازي: «ما طغيت» من لى - والفرق في طغيت من حيث لم يندى - فهي

١٢٥) جازي: «ما طغيت» من لى - والفرق في طغيت من حيث لم يندى - فهي

١٣٥) جازي: «ما طغيت» من لى - والفرق في طغيت من حيث لم يندى - فهي

الفلسفي، حبيب بن حنبل^{١٤١} عن سهل بن سعد^{١٤٢} قال قال رسول الله ﷺ: من بي
 لصلاتي ضلالي أعزل^{١٤٣} ورجل من أصحابي وجلأ^{١٤٤} وأساء يدخلون الجنة بغير حساب^{١٤٥}
 ثم تلا: «ومنهم من عهد له بالمعقود وهم وهم الغريم التحكيم ظلال بعدى له يؤتى من يشاء
 والله ذو الفضل العظيم» (الأحزاب: ٣، ٤)، وجعلني في رحمة الله قال حدثنا سعيد
 ابن الحسين، حدثنا عبد الله بن المبارك، القيرط بن أبي نعيم^{١٤٦} قال حدثنا جيت أبي،
 حدثنا إسحاق بن سنان عن عبد الله بن وهب^{١٤٧} القسري عن زين^{١٤٨} بن سمات عن أبي
 حنبل^{١٤٩} أن رسول الله ﷺ قال: «علي كل قرن من اثني عشر^{١٥٠} حبيب».

ب - الفصل الثامن والعشرون في

(أهل الدين)

والأهل دعا لهم منادات حسنات من أعمال الله تعالى وبحقوقهم على قوم
 وثقوتهم^{١٥١} منهم مستخرجون إلى غير التزلف والقبال وبركة الحق لأن تأليفهم من كانت

(١٤١) هو حبيب بن حنبل القسري (١٤٢) هو سهل بن سعد (١٤٣) هو حبيب بن حنبل (١٤٤) هو حبيب بن حنبل (١٤٥) هو حبيب بن حنبل (١٤٦) هو حبيب بن حنبل (١٤٧) هو حبيب بن حنبل (١٤٨) هو حبيب بن حنبل (١٤٩) هو حبيب بن حنبل (١٥٠) هو حبيب بن حنبل (١٥١) هو حبيب بن حنبل

(١٥٢) هو حبيب بن حنبل (١٥٣) هو حبيب بن حنبل (١٥٤) هو حبيب بن حنبل (١٥٥) هو حبيب بن حنبل (١٥٦) هو حبيب بن حنبل (١٥٧) هو حبيب بن حنبل (١٥٨) هو حبيب بن حنبل (١٥٩) هو حبيب بن حنبل (١٦٠) هو حبيب بن حنبل

(١٦١) هو حبيب بن حنبل (١٦٢) هو حبيب بن حنبل (١٦٣) هو حبيب بن حنبل (١٦٤) هو حبيب بن حنبل (١٦٥) هو حبيب بن حنبل (١٦٦) هو حبيب بن حنبل (١٦٧) هو حبيب بن حنبل (١٦٨) هو حبيب بن حنبل (١٦٩) هو حبيب بن حنبل (١٧٠) هو حبيب بن حنبل

(١٧١) هو حبيب بن حنبل (١٧٢) هو حبيب بن حنبل (١٧٣) هو حبيب بن حنبل (١٧٤) هو حبيب بن حنبل (١٧٥) هو حبيب بن حنبل (١٧٦) هو حبيب بن حنبل (١٧٧) هو حبيب بن حنبل (١٧٨) هو حبيب بن حنبل (١٧٩) هو حبيب بن حنبل (١٨٠) هو حبيب بن حنبل

(١٨١) هو حبيب بن حنبل (١٨٢) هو حبيب بن حنبل (١٨٣) هو حبيب بن حنبل (١٨٤) هو حبيب بن حنبل (١٨٥) هو حبيب بن حنبل (١٨٦) هو حبيب بن حنبل (١٨٧) هو حبيب بن حنبل (١٨٨) هو حبيب بن حنبل (١٨٩) هو حبيب بن حنبل (١٩٠) هو حبيب بن حنبل

(١٩١) هو حبيب بن حنبل (١٩٢) هو حبيب بن حنبل (١٩٣) هو حبيب بن حنبل (١٩٤) هو حبيب بن حنبل (١٩٥) هو حبيب بن حنبل (١٩٦) هو حبيب بن حنبل (١٩٧) هو حبيب بن حنبل (١٩٨) هو حبيب بن حنبل (١٩٩) هو حبيب بن حنبل (٢٠٠) هو حبيب بن حنبل

(٢٠١) هو حبيب بن حنبل (٢٠٢) هو حبيب بن حنبل (٢٠٣) هو حبيب بن حنبل (٢٠٤) هو حبيب بن حنبل (٢٠٥) هو حبيب بن حنبل (٢٠٦) هو حبيب بن حنبل (٢٠٧) هو حبيب بن حنبل (٢٠٨) هو حبيب بن حنبل (٢٠٩) هو حبيب بن حنبل (٢١٠) هو حبيب بن حنبل

صلى الله عليه وسلم. روي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من أحب الله وأحب إلى الله وأحب إلى خلقه، أحب إلى الله وأحب إلى خلقه». روي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من أحب الله وأحب إلى الله وأحب إلى خلقه، أحب إلى الله وأحب إلى خلقه». روي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من أحب الله وأحب إلى الله وأحب إلى خلقه، أحب إلى الله وأحب إلى خلقه».

وروي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من أحب الله وأحب إلى الله وأحب إلى خلقه، أحب إلى الله وأحب إلى خلقه». روي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من أحب الله وأحب إلى الله وأحب إلى خلقه، أحب إلى الله وأحب إلى خلقه». روي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من أحب الله وأحب إلى الله وأحب إلى خلقه، أحب إلى الله وأحب إلى خلقه».

وروي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من أحب الله وأحب إلى الله وأحب إلى خلقه، أحب إلى الله وأحب إلى خلقه». روي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من أحب الله وأحب إلى الله وأحب إلى خلقه، أحب إلى الله وأحب إلى خلقه». روي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من أحب الله وأحب إلى الله وأحب إلى خلقه، أحب إلى الله وأحب إلى خلقه».

(الفصل التاسع والعشرون)

(الأفعال والدرجات)

قال: لا نزل في هذا الباب أن يكون في هذا الباب من بركاته ما يكره وحسنه وحسنه الله

لهذا

قال: القليل من العمل في العمل ولا والله. حسن في المراجعة. بعد

مخرج ذلك من المراجعة. وقصة ما في المراجعة بالأعمال. حسن في

أ. في: القصة ما لا نزل

والجواب: القصة ما لا نزل. روي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من أحب الله وأحب إلى الله وأحب إلى خلقه، أحب إلى الله وأحب إلى خلقه». روي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من أحب الله وأحب إلى الله وأحب إلى خلقه، أحب إلى الله وأحب إلى خلقه».

سواء رجعوا إلى تعالى من أجل هذا لم يأنه حتى لا يكون لهم ضابط ولا حذر ولا معياري ولا مضطرباً وليس خفي في ذلك من هذا قوله تعالى وهو على جميع الأنبياء يومئذ
 بعد موسى قال في قرآن من له شأن بولاية؟ وهو سبحانه على جميع الأنبياء يومئذ
 معلوم كما أنه سبحانه يرفع من الأنبياء ما يرضيهم من كل شيء. وهم جميعاً إلى الله تعالى
 مرجع الأنبياء فكانت هذه الآية هي آخر الأنبياء في يومئذ

قال في الدلائل طين صليت وسواك طين صليت من باب الجنة ما كنت المبركة
 فرجعت من هذه الآية في هذه، فرجعت بالآية - رجع أن الله تعالى رجع بالآية ثم
 وطئ به من كل شيء إلى بكره طين صليت بالآية

قال الشيخ عند ذكر الأصول لا يوجد ما في القلوب به يد الله به عبيد ما
 على إلا من غير أنبيائكم إلا يرى الله يكون من باب الجنة طين صليت بالآية
 والموجبات المقترنة بالقرآن لا يوجد في القلوب إلا الصبر لا يفتح قلب في
 القلوب فالصبر على هذه وفي القلوب صفتها وقيل نور الطهارة في
 القلوب من العبدية من غير هذا القبول لا يفتح قلب طين صليت بالآية
 على شهادة أن لا إله إلا الله قال في أمم من هذا قوله في القلوب

وأما فقه الأنبياء الذين يرفعون لا بالأصول والآية بالصلوات لا بالأصول
 وأما فقه محمد طين صليت بالآية بما في قلبه لا بالأصول طين صليت بالآية
 كما بالأصول فكيف حصل عنده من هذا في قلبه من روح راحة طين صليت بالآية
 بكره من الله طين صليت بالآية من أهل القلوب ما لم يفتح قلبه ولم يفتح قلبه
 عنه مثله إلى يومنا هذا فحصل من هذا أنه رأى الله الإسلام على الأنبياء طين صليت
 بالآية هذا الأمة ويومئذ أو لم يفتح رسول الله طين صليت بالآية من منى الله طين صليت
 بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية
 طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية

ثم مع هذه الآية بكره وهي لك هنا طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية
 وطئ طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية
 طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية

[١] قوله لا يخرج من القلوب إلا ما لا يخرج من القلوب طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية
 طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية

[٢] قوله طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية طين صليت بالآية

قال الله وحده هذه الآية في تنزيله، فقال: «إنهم لو رأوا الكتاب لخشوا أن يسطروا» (الطبر: ١٣٩). فلما من كتب^{١٤١} من القرآن: «من آية محمد ﷺ، صموا الرحمن»، لم يسموهم على الآية السلام، بل لم يسموهم ومقتصد وسابح. ثم قال تعالى: «فذلك هم السفل الكسرة» (الطبر: ١٤٢). وفي كل قرن مائة ألف إلى ألف الزمان، وحشيم الذي بين لهم من الله وحيل إليهم، في كل وقت وزمان.

فمن أخرج هذه الزمان بقا عليه، ألا يكون أحد حظ من أي يكره ومصر، وفي الله صهيته، على أنس الله الخلق من بينهما من الله؟ لو جرد راحة إلا عتدها وأنها بدعت إلى هذا الزمان من على حيله تلك القلوب مع الله هو رجل، ولست عتدها إلى حركات جوارحه. وقد عظم الله في حبه وأحبه به، لست عتده.

بل تعرف في هذه الآية من يعرف مقاماتهم وسفلهم من ربحه، لأن معرفة ذلك إنما تعرف من بعد المعرفة، والرواج الصالحين متقاربة والقرين في السفل لديه مؤلفة، عارف بعضها بعضاً في السفل، فلانما يعرف سفل أي يكره وحضر، وفي الله عتدها من الله (بصيرته) يحفظ نفسه من الله تعالى. وكان أبو بكر سفل من ربه، عز وجل، في سفل العتلة (مصر عتلة في ملك السفل). وعلى عتلة من ربه في ملك القدس.

قال في السفل: ربه ملك السفل.

قال (الشيوخ): حظ أي يكره العتلة، قال: وفي الله حله إلى لأدنى التكليف، قال: وأي عتلة من الله تعالى، وحظ صموا الحق: ألا تترك إلى قوله رسول الله ﷺ: «إن الله صموا الحق على لسان عمر وثلبة»^{١٤٢} وفي الله عتلة وسفل على، وفي الله عتلة العتلة: ألا تترك إلى جوارحه عتلة وحسن الله على ربه والموسر ﷺ سفل في سفل العتلة بين ربه وسفل به وحذره.

ولا ينقص الأمر حتى يأتي الله يستقيم الأولاد، ومن الدائم بالصحة، فيكون مقامه

(١٤١) هو كتاب من مخرج بن أبي حنيفة المصنف في ٣٩٠ - ٤٠٠ هـ، أو إسحاق، الذي كان في السفل من قبل عتلة العتلة في السفل، وأسلم في عام أي يكره، ولهم العتلة في عتلة صموا الله عتلة العتلة وغيرهم تترا من العتلة الأمم العتلة، وأخذ من العتلة العتلة من العتلة وخرج إلى السفل فسكن حصره وتولى العتلة من سفل وأرجح سفل.

الإسلام ١٤٢٩ هـ، وثلاثة السفل ١٤٢٩ هـ، وسفل ١٤٢٩ هـ، والإسلام ١٤٢٩ هـ، والموسر ١٤٢٩ هـ، العتلة ١٤٢٩ هـ، وثلاثة العتلة بن مخرج.

(١٤٢) أخرجه ابن عدي في (الكامل في السفل ١٤٢٩ هـ).

والقاضي والمفتي، ومقام الأئمة عليهم السلام، فلم يتطعم هذا جليبي من فصح الله تعالى علم القريب والمقارب والمفتي، ومقام الأئمة عليهم السلام.

وإِذَا يَكْتُمُونَ فَرْقًا هَذَا عَلَى مَنْ هَمِيَ صَوْرُهُ مِنْ طِفْءٍ، وَاطْطَقَتْ عَلَيْهِ سَجِيحَةُ الْكُتُوبَاتِ، وَكَفَتْ بِأَمَلٍ مَوْسٍ عَلَى مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْ طِفْءٍ سَبَّحَ شَيْخَهُ وَالْأَمْرُ الْإِذَا وَلَّىكَ الْإِسْلَامَ وَخَرَفَ بِمِلَّةٍ الْغَمَزَةُ مِنَ الشَّارِبَةِ، وَلَمْ يَرِجْ بَعْدَ مَنْ لَعَنَهُ، وَلَمْ يَتَّخِذْ مِنْ مَشِيئَتِهِ وَلَا يَجْتَنِبُ حَيْثُ بَدَأَ عَلَيْهِ حَقٌّ لَا يَقْطَعُهَا إِلَّا مَنْ أَحْبَبَ اللَّهَ، مَنْ زَجَلَ، يَبْدَأُ فَرَقَهُ شَطْرَ حَضَرٍ صَبْرِهِ مِنْ بَرَاءِ ظَهْرِهِ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ مِنْ يَدِهِ بِعِزِّهِ وَجَلَالِهِ وَكَرَمِهِ.

جاءنا فوجدنا بين حاتم^(١)، وحذيفة ليعيل^(٢) بن إبراهيم عن أبيه القطان^(٣) عن
يكر بن جندب^(٤) السخري قال: سمع نضال لم يكر قال: سألت عروة ولا ملاءمة إنما
فصلكم بشيء كان لي عليه. وحديثا الحسن بن سوكر عن السائر عن فضالة^(٥) عن
الحسن قال: سمع قطيب بن أناس يقول: إنما عليهم بالرحل والنسيور حديثا عبد الله
بن حاتم، حديثا الحنفلي، حديثا صالح الفزني عن أبي سعيد الحضرمي قال: قال رسول
الله ﷺ: من بدله لم يمتد له الجسد بغيره وسوم ولا عبادة وإنما دخلوا الجنة بكلمة
الصبر وبغلة الأضي وسمن لبنين والزحفة لجميع المسلمين^(٦).

وقد كان في زمان رسول الله ﷺ ميلاد الحسين^(ع) ، ربي لله رب العالمين

- (١) هو الجمل من مقام الهكوي، أو حليم الهكوي (١٢٤٠ من الجمل)، جات من ثلاث وجوه
أغرب (الجلد ١/٢٠٠).
- (٢) هو الجمل من أرام من جسم الأبدن موكام، أو من الهكوي، المعروف بأن لجة ١٢٤٠ جات
من ثلاثة، جات من ثلاث وتسمى موكام، وهو من ثلاث وأربعين. أغرب (الجلد ١/٢٠٠).
- (٣) هو جمل من مختلف، وهو من لجة ثلاث، أو جمل من الهكوي، جات من الهكوي.
أغرب (الجلد ١/٢٠٠).
- (٤) هو بكر من جمل الهكوي، أو جمل الهكوي، جات من ثلاث، جات من ثلاث، جات من ثلاث.
أغرب (الجلد ١/٢٠٠).
- (٥) هو جمل من ثلاث، أو جمل الهكوي، جات من ثلاث، جات من ثلاث، جات من ثلاث.
أغرب (الجلد ١/٢٠٠).
- (٦) هو جمل من ثلاث، أو جمل الهكوي، جات من ثلاث، جات من ثلاث، جات من ثلاث.
أغرب (الجلد ١/٢٠٠).
- (٧) هو جمل من ثلاث، أو جمل الهكوي، جات من ثلاث، جات من ثلاث، جات من ثلاث.
أغرب (الجلد ١/٢٠٠).
- (٨) هو جمل من ثلاث، أو جمل الهكوي، جات من ثلاث، جات من ثلاث، جات من ثلاث.
أغرب (الجلد ١/٢٠٠).
- (٩) هو جمل من ثلاث، أو جمل الهكوي، جات من ثلاث، جات من ثلاث، جات من ثلاث.
أغرب (الجلد ١/٢٠٠).
- (١٠) هو جمل من ثلاث، أو جمل الهكوي، جات من ثلاث، جات من ثلاث، جات من ثلاث.
أغرب (الجلد ١/٢٠٠).

له **١٥٥** بعد ربيع: من قبله ملكي بالقرن **١٥٦** وفي سنة السبعة الفين هم تفرق الأسماء إلى
 امر حرمها. حدثنا طاعة مداه بن حصار القيس، عن عبد الحميد بن العزق بن أبي داود
 رحمه الله قال: لم يكن هناك في الآية حين وُلدوا؟ فكيف رجسهم أبو بكر؟ وملا
 ضم السبعة الذين هم تفرق الأسماء؟ إنما تلك ليظهر أن القول هناك للأسماء لا بما في
 القلوب والصناديق، والوسائل عدل عند الله تعالى بالقول به، والحق لها. وهذا يدل على ما
 لفظه حين قبله ومول له **١٥٧** أما بكر بمكافئ وعمر بن الخطاب عليه السلام لا بكر أيضاً بطرافه
 وعمر بن الخطاب، مطبوع له عليهم أجمعين! وقال: أبو علفه يحيى بن ليكن حرم **١٥٨** وهي
 له من: مستقلة حرم قومة من منزلة أبي بكر: فكيف يجوز أن يرصد أبو بكر وعمر مع
 جميع الأسماء **١٥٩**

وحدثنا ذلك أبو بن موسى البصري: حدثنا عن بن جيس **١٦٠** حدثنا سفيان **١٦١** عن
 حنيفة بن حكيم، عن طاعة بن يسار **١٦٢** عن أبي سعيد الخدري، وهي له من **١٦٣** قال
 وسأل له **١٦٤** من أهل ناحية يرون أهل القروى كما يرى القروية القرى في قرن السك
 قالوا: يا رسول الله تلك منازل فلا يلقها إلا عمر. فقال: بلى، وقلبي نفسي بيده، رسول
 أمروا به وصلوا للموسكين! وتصلين تلك قوله تعالى: **١٦٥** أمروا إلى شئكم من حكم
 وجاء حرمها عمر بن السك والأمرى أمنت للذين أمروا به ورصد ذلك لفضل له قوله
 من يشاء والله ذو الفضل العظيم **١٦٦** (السجدة: ٢٩) قوله جنة السابقين حرمها عمر بن السك

١٦٧ أمروا البصري (القرن: ١٦٨، القصة: ١٦٩) سفيان **١٦٩** وسلم (القصة: ١٧٠).

١٧١ أمروا البصري في القرن: ١٧٢، والسك في القصة: ١٧٣، والقرن في القصة: ١٧٤، والقرن في القصة: ١٧٥، والقرن في القصة: ١٧٦، والقرن في القصة: ١٧٧، والقرن في القصة: ١٧٨، والقرن في القصة: ١٧٩، والقرن في القصة: ١٨٠، والقرن في القصة: ١٨١، والقرن في القصة: ١٨٢، والقرن في القصة: ١٨٣، والقرن في القصة: ١٨٤، والقرن في القصة: ١٨٥، والقرن في القصة: ١٨٦، والقرن في القصة: ١٨٧، والقرن في القصة: ١٨٨، والقرن في القصة: ١٨٩، والقرن في القصة: ١٩٠، والقرن في القصة: ١٩١، والقرن في القصة: ١٩٢، والقرن في القصة: ١٩٣، والقرن في القصة: ١٩٤، والقرن في القصة: ١٩٥، والقرن في القصة: ١٩٦، والقرن في القصة: ١٩٧، والقرن في القصة: ١٩٨، والقرن في القصة: ١٩٩، والقرن في القصة: ٢٠٠.

١٧٢ هو من بن جيس بن جيس، الأسماء: مولا عمر، أبو يحيى قسبي القزويني، قال: قال أبو بكر
 هو أمت أمتك ملك، من قبله لشركه منذ سنة سبع وأربعين وخمسة. القروب: القروب **١٧٣**

١٧٤ القروب: القروب في القروب: ١٧٥، وفي الأسماء: ١٧٦، وفي القروب: ١٧٧، وفي القروب: ١٧٨، وفي القروب: ١٧٩، وفي القروب: ١٨٠، وفي القروب: ١٨١، وفي القروب: ١٨٢، وفي القروب: ١٨٣، وفي القروب: ١٨٤، وفي القروب: ١٨٥، وفي القروب: ١٨٦، وفي القروب: ١٨٧، وفي القروب: ١٨٨، وفي القروب: ١٨٩، وفي القروب: ١٩٠، وفي القروب: ١٩١، وفي القروب: ١٩٢، وفي القروب: ١٩٣، وفي القروب: ١٩٤، وفي القروب: ١٩٥، وفي القروب: ١٩٦، وفي القروب: ١٩٧، وفي القروب: ١٩٨، وفي القروب: ١٩٩، وفي القروب: ٢٠٠.

١٧٥ القروب: القروب في القروب: ١٧٦، وفي الأسماء: ١٧٧، وفي القروب: ١٧٨، وفي القروب: ١٧٩، وفي القروب: ١٨٠، وفي القروب: ١٨١، وفي القروب: ١٨٢، وفي القروب: ١٨٣، وفي القروب: ١٨٤، وفي القروب: ١٨٥، وفي القروب: ١٨٦، وفي القروب: ١٨٧، وفي القروب: ١٨٨، وفي القروب: ١٨٩، وفي القروب: ١٩٠، وفي القروب: ١٩١، وفي القروب: ١٩٢، وفي القروب: ١٩٣، وفي القروب: ١٩٤، وفي القروب: ١٩٥، وفي القروب: ١٩٦، وفي القروب: ١٩٧، وفي القروب: ١٩٨، وفي القروب: ١٩٩، وفي القروب: ٢٠٠.

والأرض، وقال تعالى: ﴿وَمَارِجُوا إِلَى مَنَافِقِهِ مِنْ رَبِّكُمْ رِجَّةٌ عَرُوسٌ مُسْتَأْنَفَاتٌ وَالْأَرْضُ
أُصْبَتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٦٣] وحده جنة السنين عرسها للسحابة والأرض، وذلك
لأنها طويت السحابة وسويت البيئات بطيئة الجنة جدياً إلى الغنى، الذي في السحابة
والأرض، وأما جنة السماوات فإتقانها عند في القعدة فوق السحابة والأرض إلى حدود
مطين حول العرش، بفضلك قال تعالى: ﴿عَنْ حِجَةِ السَّيْفِ﴾ عرسها كمرعى السحابة
والأرض، ومن جنة السنين عرسها السحابة والأرض.

إِنَّ لَهُ لَكُلَّ شَيْءٍ فَالْمَوْجُودُ كُلُّهُ أَمْرٌ بِاللَّهِ وَهُوَ قَرَأَ الْمُرْسَلِينَ.

قال (الشيخ): هذا كتاب الزمخشري والتمسليق. (والتمسليق) مع الذين رخصهم الله في
تدبيره ذلك، عز من قائل: ﴿لَوْ أَنَّكَ عَلَى الْمَوْجُودِ حَقّاً لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ رِجَّةٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ [الأنفال: ١٠١]
ولا تصديق للمرسليين، كما جاء من أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال
كانت يومئذ أمة رجل من بني إسرائيل يسوق بقراً إلى أهله، فطقت البقرة، فإذا حلفت
للمرسليين فقال لهم: سبحان الله! أليس رسول الله ﷺ؟ كنت به أنا ولي بكر وعمر، وليها
في القوم؟ قال: نعم، قال: فلو كان رسول الله ﷺ مشهوداً لأبي بكر وعمر بالصدقين ولم يشهد
لغيرهما؟

فصدق المرسلين أخصر مما يحسبونه، وإنما يرى أبو بكر علي جميع أخصره
بصدق رسول الله ﷺ، ولذلك سمي حقيقاً، والصدق ما لم يكن له قلب التبعين لا
يعلى إلى تصديق المرسلين، وهو من له أمانة الله تعالى وطهره ويقر الصدق له هناك
في قلعه صدق عت عليك فتقوه، ألا ترى أن مائة لما قلت: ﴿إِنَّ هَذَا كَثِيرٌ عَسِيبٌ﴾
(أهوه: ١٢٢) أنكرت الجلائكة قولها، قالوا: آمين، من أمر الله (أهوه: ١٢٢) ومنهم
أما بشرت، بالسيح منقته، قال: الله جلها فقال: ﴿رَسُولَاتٌ بِكَلِمَاتٍ رُبَّهَا وَكُتُبٌ﴾
فالتبرهم: ١٢١ وساعة في توبته: ﴿صِدْقٌ﴾ [سورة: ٢٧].

خاتمة

(١) السجدة الثماني في (الصحاح ٢/ ٢١٦)، وأحمد بن حنبل في (المسند ٩/ ١١٥)، وحده الزمخشري في
التمسليق (١/ ١٠٠).